

میدانی که قدرت میخواست که بر سر خلافت نشیند و بر سر نیز خطبه بنام او خوانده  
 شود که الحمد لله که بخدا خود نرسید علی بن حسین گفت که ای نرید بگو این منبر باید بر آن  
 مانده اند یا پدر آن تو خلافت و امامت پدر آن مایه بوده است که در  
 راه خدا جهاد کردند یا از پدر آن تو که شک با خدا نمودند و روز جزا حاضر  
 ما و شما فیصل شدنی است و آنکه گریه و سیل علم الذین ظلموا ای منقلب یقلبون  
 خوانده ختم کلام فرمود پسر نیزید حکم داد که سیایای اهل بیت را بفرودگاهد اینها  
 برند و سر حسین را بر دروازه دمشق آویزان نمایند چنانکه گویند که تا یک روز  
 سر مبارک بر دروازه دمشق آویزان ماند بعد از آن دیدت حسین را با منبر مبارک  
 روانه مدینه که منقول است چون نیزید علیه ما سیقه اهل بیت رسول و زینت  
 بتول را روانه مدینه نمود و نعمان بن بشیر را با جماعتی از سواران مقرر کرد که  
 اینها را بمدینه رسانند چنانچه امام علی بن حسین هم رسید الشهدا و سرهای دیگر  
 شهیدان دشت کربلا فر گرفته همراه زنان و یتیمان اهل بیت روانه مدینه مقننه  
 شد و این روانگی هم طبری از طایفه ذلت و خواری نبوده چنانکه کلام ابن  
 جوزی محدث دال بر آنست چنانکه گفته که از جور و بیاد این زیاد که نسبت  
 اهل بیت نبوی عمل آورد و عجب نیست که او محکوم و منقاد نیزید بوده لیکن از  
 گمراهی نیزید ضیغ عجب است که چوب بردند آن حسین زده و اهل بیت را بر  
 شتران بپای پرده بذلت و خواری سوار کرده با سر مبارک بطرف  
 مدینه فرستاد پسر گفته که هیچ مقصود این نبوده مگر نفیست کردن اگر  
 در ول او کینه جالبیت و عداوت کشته شدن اقرای او که بر او پدر  
 از کفر کشته شدنی بود و بر آئینه تعلیم و تکریم مبارک میکرد و حق میداد

و دفن میساخت و نیکوئی با آل رسول و ذریت قبول می نمود و القصد چون کافله  
 اهل بیت از دمشق عازم مدینه شدند عثمان بن بشیر که از طرف نیریز متعین بوده بمکه  
 سعادت از بی محسن خدمت در راه با ذریت حسین پیش آمده مراتب طاعت  
 و تعظیم و تکریم و اعزاز و احترام چنانکه باید از جانب خود بجا آورده بمدینه رسید  
 و در زمانیکه خبر مراجعت اهل بیت رسالت بمدینه رسید اولاد مهاجر و انصاری  
 و دیگر اهالی مدینه از صغار و کبار باستقبال و دیدن و پیچیده ذریت رسول  
 و جلوسه های قبول را مبتلا بمصیبت دیدند حالتی از غم و اندوه و گریه  
 و زاری بر ایشان گذشت که خارج از حیطه شرح و بیان است گویند که در  
 که روز وفات حضرت سرور کائنات علیه افضل من الصلوات و التسلیمات  
 بر آل مدینه گذشته بود همان مصیبت آنروز گذشت که امام زین العابدین  
 با زنان و یتیمان اهل بیت نبوت و سر مبارک سید الشهدا علیه التحية و الثناء  
 از دمشق بمدینه برگشت فریادی عجیب و شور و غریب در مدینه برپا بود  
 که یاد از هنگامه قیامت میداد جمله ارباب دین و را ندوه و درویشان همه  
 از کیمین و همین از غم و غصه حزین بودند و حالتیکه عارض حال اهل المؤمنین  
 حضرت ام سلمه شد از آن چه توان گفت که فراموشی زنان و یتیمان  
 اهل بیت نبوت را بکنار میگرفت و میگفت تا آنکه همراه ذریت قبول  
 متوجه روضه مقدسه حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم شده در بازار  
 مینالید و بزبان حال میگفت ایات یا رسول الله برآه از روضه  
 سر تا بنگر که اهل بیت خویش تن را از ار و غمناک و حزین و در پایی  
 دشمنان دین گرفتار آورده پس مبادا در جهان یارب گرفتار دین من

U0667

مَنْ مَعَيْنَا بِقَتْلِ الْحُسَيْنِ دَمْعَتْهُ لَلَّهِ الْكَبِيرِ

رسالہ شریفہ و عجاالہ لطیفہ قاصم ظہور مخالفین کا  
اعناق معاذین دربارہ عزاداری سبط الختم المسلمین  
بزبان اردو سنلیس و عبارت لطیف مسی بہ

الرَّحْمَةُ الْمَصْقُوعَةُ لِمَنْعِ الْبُكَاءِ عَلَى سَبْطِ الْأَوْسِ

از منصفیات ہمامی دین ناصر شرح متین متورع و عالم  
عادل فاضل کامل جناب مولوی سجاد حسین صاحب  
مدظلہ العالی علی رؤس المؤمنین

در مطبع اشاعتی بمبئی تمام کہترین عابد علی بطبع شد





بَعْنِ شَيْءٍ مُطْلَقٍ وَكَوْنِ فَتَحْكِيمِ بِحَقِّ

رساله شریفه و عجاله لطیفه قاصم ظهور محافلین و کاسه  
اعناق معاندین در باره عواد اری بسط ختم المسلمین  
بزربان اُردو سلیس و عبارت لطیف مسمی به



از تصنیفات حامی دین ناصر شرع متین متورع  
و عالم عامل فاضل کامل جناب مولوی سجاد حسین صاحب  
مد ظله العالی علی روسل المؤمنین

مطبع عتیق کرم علی در مطبوعه کتب  
در محله اشباحه اسبند تاج کتب کتب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي افاض ثبوته الايادي والصلوات وما اغاض تبهان الرفد وبيمان الهبات  
 على من قاسى في سبيله الكرم والكجبات وواق بطاعته والقة النوبت الافات بل قلا  
 في كتابه الذي ليس فيه الاقنات لا تقول لمن قتل في سبيل الله اموات فاسبل عليه غدا  
 العطاره واسبع الجبارين غير خبارته والذي هو الممدوح لم لاؤا ولم يطاوب لسبح الذي في منج  
 والصلوة على من منح بالحق الصانع وطمح الباطل الفاع ونجنا عن السعير المحتدم والفرقة وحذرنا  
 الشر والمذو وهلاكنا على الامنة المعصيين الهادين الذين هم دعائم الدين ولا سيما على  
 جزوقه كالثاغية في الحرارة والحراة وركب لناؤه على قتب الرعية جابت مفارقه  
 مفارقه الذي جاب نفسه من السيف في جمعان بصيفه وخضبت وشبابه القشيب  
 من جد البراز القضيبي والرحم الخضيب ولجكرو القوم بعنقه الامضاء في الشدة وا  
 فحت بذكره المروع وبرت لمدامع بالهوى الابكت السمار على الحسين في ناحت  
 جن باثياب قد صلح الموالت بالمراني في فعل الاصطبار بلا ارتياب اين للجب  
 وعبرة عينه في الفعاب ما بعد تفرق نين سجا وحسين ترسه الله عن افات الا

والمسلمين

و ثبت اقدامہ فی اتباع الثقلین بل بند شہری موطنا و کر بلائی مد فنگا انشاء اللہ تبارک  
نسبت اوس فخر جہاند و او بہ ستاد اساتذہ سی رکھتا ہے جسکے لیاقت علیہ امین  
اہل علوم مسلم و مشہور ہے فضل کا شہرہ نزدیک دور ہے آج کو محققات میں اگر کمال ہے  
تو محققات میں بھی دخل نام ہے جسکا فیض ہر مخالف و موافق پر عام ہے یہ علم میں فرد  
فضل میں کامل، عارف شرع و عالم و عامل، مدرس بعدیل، فقیہ نبیل، مذکور کا مکتب  
تقدیس میں بے ہمتا، سر ایا القامہ ناظم فصیح اللسان، ہذا ترغوش بیان، ہذا ترغاب  
تقویٰ ایاب، و غبط خوش تقریر یگانہ و منظر نور حد قہ سیادت نور حدیقہ شرافت گل کاشن  
جعفری نو نہال، دوحہ حیدری اعنی استادی مولوی السید عباس حسین صاحب  
و ہلوی مولدا و جارجوی موطنا کہ جو مومنین کے لئے خدا کی جانب سی ایک نعمت  
عظمیٰ اور مہبت کبریٰ ہیں بقی محمد وال محمد انکا سایہ سب کے سر پر قائم ہے اور فیض علم  
دام اس نعمت پر بھی ہم خدا تعالیٰ کا دل و جان سے شکر یی لانے ہیں یہ سچ ہے  
کہ ایسی ایسے ہے مقدس فرقہ اثنا عشریہ کی حقیقت بتاتے ہیں و اور کیونکر  
اتنا کمال حضرت کو حاصل نہ ہو کہ جناب موصوف علامہ او حد فہامہ ملک سیرت  
خوش صورت اسد معارک علم و کمال استا و یگانہ عدم المثال عالم تر تسل و تجوید  
حافظ قرآن مجید آیۃ اللہ فی العالمین نائب امیر معصومین جناب حافظ قاری  
مولوی السید جعفر علی صاحب لازالت شمس افاختہ علی رؤسا باغۃ  
و بدور افادۃ طالعتہ کے ولید اور تلمیذ رشید ہیں جناب کی ذات مستغنی عن  
الصفات ہے اگر یہ کہیں کہ فرشتہ فی لباس بشری پہنایا خدا فی جامہ انسان  
خیال دینا علیحدہ کر کے روح پاک کو پہونکا تو شانزید بعد نہ ہو تمام ہندوستان کے  
نسلوں اور شہروں میں بہت کم ایسے مقام ہونگے جہاں حضرت کا فیض پہونچا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي افاض شؤن الالام والصلوات وما اغاض تها ان الرقد و هيئ ان الهبات  
على من قاسى في سبيل الكرم الكجبات و ذواق لطاعته و القصة التوجب الافات بل قل  
في كتابه الذي ليس فيه الاقدسات لا تقو لم ين تقبل في سبيل الله اموات و فاسل عليه عطاء  
العطارة و اسخ الجبارين غير خبارة و الذي هو المدمر لحسم اللوا و لم يطوب سبح الله في منح الجبار  
والصلوة على من منح بالحق الصانع و طمح الباطل الخادع و نجانا عن السعير المحترق و الرقد و حذرنا عن  
الشعر و المذرة و استعلا على الائمة المعصومين الهادين و الذين هم دعائم الدين و لا سيما على من  
جزقناه كالشاعنة في الحرارة و الحرارة و ركب لنا و على قتب الرعية و جابت مغارة بعد  
مغارة و الذي جاب نفسه من السيف و في معان الضيف و و خضبت و شباب القشيب برة  
من حمد انما الضيف و و الراجح الضيف و و بعكرو القوم بعضبت الرضا في الشدة و البرا  
فصحت بذكره الموع و و جرت لمدامع بالهموع الا بكت السمار على الكسدين فاحت قوم  
جن بانثياب قد صلح الجو القف بالمر في فصيل الاصطبار بلا ارتياب انين للمحب على الكرايا  
و عبرة عينه في الغيبات ما بعد خير كرمين سجا و حسمين حرسه الله عن افات الدارين

بسم الله الرحمن الرحيم

وثبت اقدامہ فی اتباع التعلین بلند شہری مولانا و کر بلائی مد فناء الشار اللہ تبارک  
 نسبت اوس فخر جانیہ و اور ستاد اساتذہ سی رکھتا ہے جسکے لیاقت علیہ میں  
 اہل علوم مسلم مشہور ہے فضل کا شہرہ نزدیک دور ہے اور جسکو محقول میں اگر کمال ہے  
 تو تنقو ل میں بھی دخل نام ہے جسکا فیض ہر مخالف و موافق پر عام ہے یہ علم میں فرد  
 فضل میں کامل، عارف شرع و عالم و عامل، مدرس بعدیل، فقیہ نبیل، مذکور کا مکتب  
 تقدس میں بے ہمتا، سرایا القامہ ناظم فصیح اللسان، بناتر خوش بیان، و تلوغ ماب  
 تقوی ایاب، و عظیم خوش تقریر، یگانہ و نظیر، نور حدیث سادت، نور حدیث شرافت گل کاش  
 جعفری، نو نہال، دودھ حیدری، اعنی استادی مولوی السید عباس حسین صاحب  
 دہلوی مولدا و جابر چوی مولانا کہ جو مومنین کے لئے خدا کی جانب سی ایک نعمت  
 عظمیٰ اور مہبت کبریٰ ہیں، بنی محمد وال محمد انکا سایہ سب کے سر پر قائم ہے اور فیض علم  
 دائم اس نعمت پر بھی ہم خدا تعالیٰ کا دل و جان سے شکر کی لائے ہیں، سچ ہے  
 کہ ایسی ایسی ہے مقدس فرقہ اثنا عشریہ کی حقیقت بتائے ہیں، اور کیونکر  
 اسکا کمال حضرت کو حاصل نہ ہو کہ جناب موصوف علامہ اوحد فہامہ ملک سیرت  
 خوش صورت اسد معارک علم و کمال استاد یگانہ عدم المثل عالم تر تل و تجوید  
 حافظ قرآن مجید آیۃ اللہ فی العالمین نائب امیر معصومین جناب حافظ قاری  
 مولوی السید جعفر علی صاحب لازالت شمس افاختہ علی رؤسنا باغۃ  
 و بدور افادۃ طالعتہ کے ولید اور تلمیذ رشید ہیں جناب کی ذات مستغنی عن  
 الصفات ہے اگر یہ کہیں کہ مرثیہ فی لباس شہری پہنایا خدا فی جامہ انسان  
 خیال دینا علیحدہ کر کے روح پاک کو پہونکا تو شان و بعد نہ ہو تمام ہندوستان کے  
 ناسلعون اور شہر ملین میں بہت کم ایسے مقام ہونگے جہاں حضرت کا فیض پہونچا

ایک و فاضل متعدد نپای جاوین جسکو پڑھایا گویا فضیلت بتا دی صراط مستقیم  
 دکھا دی تلامذہ کا باکمال ہونا اپنی شجر کی دلیل ہے الحاصل مجھ سے سانا کار بندہ  
 سراپا صیون سے آگندہ بھی انہیں کو جنابوں کے توجہ سے اہل علم کی خدمت کے  
 قابل ہوا اپنی لیاقت اور علمیت پر فخر نہیں کرتا نہان نسبت استاد سے فخر ہے  
 فیض جناب ہے کہ میں بھی سلسلہ تلامذہ میں داخل ہوا بہر حال یہ گرجہ خور و مہم نسبتی  
 است بزرگ مدوڑہ آفتاب تابا نیم ہر آب خدمت منصفین و محققین تبرکین میں بہر  
 التماس کیا چاہتا ہوں کیا تعجب ہے اگر نظر انصاف نظر فرما دیں تو معرض قبول میں  
 لاوین کیونکہ انصاف و نیداری کے لئے ایک جزو اعظم ہے اور میں منصفین ہی  
 کے لئے یہ چند اوراق لکھتا ہوں غیروں کے توجہ اور غور کی امید نہیں رکھتا ہوں  
 امی پرنی والی اس رسالہ کے جب تو اسکو پڑھے تو اول اپنے دل سے  
 احتساف اور تعصب کو اٹھا کے تہوڑی دیر کے لئے علیحدہ رکھ دے اور طرحت  
 اور صدق سے اسکا ملاحظہ کر شاید کہ خدا تجھ کو بھی پاپسند کر اوسے اور سچی ویسے  
 تو اسکو سچی سمجھی مان جاوے میں بھی حسنات میں داخل ہوں تو بھی ثواب کی  
 لذت پاوی پس ل دیکھیں کہ یہ زمانہ مختلف خیالات میں گرفتار ہے ہم اسی  
 اقوال سے تہید بیان کرتے ہیں آج کل بعض اشخاص قائل ہیں کہ حالت موجود  
 زمانہ کی نہایت ترقی پر ہے میں بھی اگر اس رائے پر اتفاق کروں اور درست  
 جانوں تو کہہ سکتا ہوں کہ اس قاعدہ کو مانکر اس جانب رجوع کروں گا کہ  
 مطلق ترقی سے متعین ہیں یا نہیں ہیں کہ لوگوں کا صعود نیکی اور بہتر ہے میں  
 بلکہ اس صورت میں ہر جزئی افزائش مانوں گا وہی نیک ہو یا بد کیونکہ یہ بوجہ  
 اور بیباکی پہلے کہ جس چیز کو چاہا وہ کرنی لگے جس خدا کو طبیعت سے پسند

اوستی پیٹ بہرے لکے لیکن اب حرام و حلال سے دل شاد ہونا قید ملت سے  
 آزاد ہونا باوجود بے علمی کو سن الملک بجا ناسیکڑوں اختلاف قدیم و جدیدین  
 کرد کہا نا ایک سچا اسلام اور پیٹ ایمان گنا جاتا ہی ہر شخص نئی طرح سے اپنا رنگ  
 جھاننا ہے اور اصل یہ ہے کہ زمانہ میں ترقی ہو یا منزل اسی بحث نہیں ہاں  
 یہ بات تو علمی العموم ہر فرقہ اور قوم بلکہ ہر متفلسفین الاماشار اللہ پائی جاتی ہے  
 کہ اپنی جودت طبع سے ضرور کچھ نہ کچھ اختلاف علاوہ دنیا کے دین میں ظاہر کرتا ہے  
 حتیٰ صاحبان تصانیف میں نام لکھا دے یا لوگوں میں عالم متوقد کہلا دے  
 عجیب حالت ہی باوجود دعویٰ اسلامیّت کی کوئی تو اپنی زعم باطل میں قرآن کی تفسیر کا  
 قائل ہو کوئی احادیث کی جرح پر مائل ہے کسی کے نزدیک مشرک پاک ہے کوئی  
 اور ہی طرح سے بیباک ہے کسی نے اپنی رائے کو رسول کی ہدایت ماننا خواہش  
 نفس کو مقتضائے حقیقت جانا اگر زید کے نزدیک البطل شریعت سہل ہے تو عمرو کے  
 آگے علم دین جل و بات کی پیروی انصاف ہے اور طلب حق تحقیق اعتساف ...  
 اگر کوئی مزے دار غذائیں لذیذہ و امین کہا کر ایمان سے برخلاف ہے تو کوئی  
 اپنے نزدیک اہل کتاب کی تشبیہ سے پاک صاف ہے کوئی آیات کی تفسیر  
 اپنی رائے سے کرتا ہے کوئی تقلید از تحقیق اس خود رائے پر سچی اسلام کا دہرنا  
 کیسے بڑا علم و عقل جنہا دیکھا اپنا دین و ایمان برباد کیا کیسے ہتھوڑی سی نفع میں ...  
 پیروی ناحق کی گئی اور غصی کو کہو یا مفت میں سر پر خرابی لی زہد و اتقا کو زبور یا  
 پہاڑ کیسے نصف پر کر مہاندہی تو عجب کہانی کہی کہ جسکو مصنف ہی نے اپنی دس سے  
 تراشا اور لوگوں کو سنا کر خیالی پلاؤ کہلا یا سب پر بارغ دکھایا اگر کوئی روایت نقل کرے  
 تو اوسکی صفائی کو اپنی کلام پاک سے خوب خوب درست کیا موافق مطلب



جو چاہا سو کہہ دیا ہر فرقہ لعن و طعن سے رشک تن و بصر و اقدار بنایا اور گہائے مضامین کے  
 عوض عبارت کو پر خاشاچ ہے کہ جب خرابی واقع ہو نیکی ہوتی ہے تو اول اختلاف پر تہمت  
 طاب ہے کہ ان خود بنیوں اور کجراہوں کا نتیجہ ہوا کہ ایک دین کی شعبی اور شاخین نکلمر  
 ہزار ہو گئیں مگر بالبداهت کہ یہ سب فرقہ حق نہ ہو سکیں گے ورنہ جہنم اور سچ برابر ہو گا  
 حق و باطل میں اتحاد و سراسر ہو گا بنیائیں ایک ہو گئے نیک بد اور بد نیک ہو گئے نیک بد  
 اور یہی رنگ ہے غلط کاینایں ڈھنگ ہے اور یہی ضرور ہے کہ شریعت اسلام  
 بنی آخر الزمان کی حدیث اور خدا کی کتاب کے تابع ہے جو ایک راہ کی سوا کجراہی تک  
 مانع ہے آخر وہ ایک ہی ہے پس جب ایک ہی ہے تو ان دنیا جہان کے سب فرقہ میں  
 ایک فرقہ سچا ہو گا اور سب اپنی مشلون سے اچھا ہو گا اور یہی مال کا حدیث نبوی کا  
 صریح ہے حدیث بھی متفق علیہ ہے صحیح ہے پس وہ فرقہ جو حسب حادث رسالت کتاب  
 ناجی اور جنتی ہے شیعین علی فرقہ ہے نصیر اسکی کتب باہست و غیرہ میں بھی مسطور ہے  
 علاوہ اسکے کہ کتب حقیقین بدلائل و براہین ماثورہ مقام پر ہم دلائل حقیقہ بوجہ خلاف  
 مانحن فیہ نہیں بیان کر سکتی اور کچھ ضرورت بھی نہیں کیونکہ بفضلہ تعالیٰ ہر مسئلہ کے  
 تحقیق اور تنقید میں سیکردون کتابین بسوط تصنیف ہو گئیں ہیں طالب اسنے جانب جوع  
 کر سکتا ہے لیکن چونکہ ہر فرقہ اپنی برات اور حقیقت کے لئے اپنا حفظ نفس صد ہارح سے  
 کرتا ہے اور غرر اعتراض اور شبہات کر کے نشاط خاطر سے دامن مراد پھرتا ہے اور خصوصاً  
 حقیقات تو اکثر اوقات بہت ہی کہہ کا کرتی ہے نشانہ ہزار ہا و ہام باطلہ اور انکار  
 غیر صائبہ کا بنتی ہے پس اس فرقہ حقہ شیعہ اثنا عشریہ پر بھی اکثر فرقے رشک و اور  
 اور کرتے ہیں اور علماء رشک اللہ سعیم نے جواب باصواب سے اونکو دفع فرمایا جسے  
 الحی معیلو ولا یعلیٰ کامضمون طہوین آیا سب گندہ کر زمین بھی اسوقت کے اوس بڑے

اعراض و رشک کی تحریر جواب و تحقیق مصواب میں متوجہ ہوں جو فی زمانہ عام اور خاص  
اہلسنت اس فرقہ حق پر کرتے ہیں خلیفہ عزاداری ماہ محرم میں امام حسین کی کرنا  
اور تعزیر طریقہ متعارفہ سے بنانا۔ رونار و لانا شریعت میں کیا حکم رکھتا ہے فی حقیقت  
اسبارہ میں کوئی پوری کتاب کافی و وافی ایسے نہیں جو تمام عوام اور کم علموں کے  
اچھی طرح سے حاجت پوری کر دی اگرچہ علما نے اس میں بھی بہت کچھ تحریر فرمایا ہے  
مگر متفرق اور متنوع طور پر جیسا جسنی پوچھا و لیا بتا دیا ابھی متوراعہ ہوا کہ میرے  
اوستاد جناب مولوی السید عباس حسین صاحب اسی بارہ کے ایک ہفتا  
میں جو مولوی محمد ابراہیم تلمیذ مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی اہلسنت کے  
طرف سے تہارسالہ حسام عباس خوب تحریر فرما چکی ہیں لیکن اس میں بھی وہی  
امور قلم فیض رقم سے مترشح ہوئی جو مستحق نے پوچھی تھی لہذا اس سچا ہونے چاہا  
کہ اگرچہ بعد ان لوگوں کے لکھنا سوراہی ہے لیکن اسکو معذرت کی فرمیں داخل  
کر کے اور امید غفود میں حکم سمجھ کے ایک رسالہ ایسا لکھنا چاہیے کہ جو اکثر مشکوک  
عزاداری کے رفع پر مبنی ہو اور ساتھ ہی یہ بھی خیال ہو کہ ان اوراق کو اپنے  
ملک کی عام زبان اردو میں لکھنا کہ بمودای تکلم و اللہ الناس علی قدر عقولہم  
بھی ٹھیک ہے اور حضرات عوام کو مرغوب دوسرے اس تحریر کا باعث اکثر احباب  
سلمہ اللہ رب الارباب بھی ہوئی میں نے بھی اونکی رائے صائب جانی اور احاطہ  
فیروائیش مناسب سمجھی یہ مسائل جنکو میں لکھتا ہوں کسی خاص سوال اور ہفتا  
پر رکھ کر نہیں لکھی گئے کیونکہ اگر ایک ہی کا جواب لکھتا تو اس میں بعض امور تو  
محض بے سود واقع ہو جاتے اور بعض جو میری مد نظر میں رہ جاتے پہلی صورت تو توبہ  
کہ اگر کسی صاحب کی تحریر پیش نظر رکھتا تو اول تو عبارت کا سقم اور سہو تہذیب

و تحریر وغیرہ میں کوئی زیادتی یا الفاظ مہلہ اور غلطی کی نسبت دو چار سطریں ضرور آئیں جن سے  
 میرے نزدیک نفس مسلمین کوئی فائدہ نہیں دوسرے خدا جانتے وہ تحریر حضرات اہل سنت کے  
 نزدیک قابل قبول ہوتی یا نہ ہوتی کئی تحریر پر خواہ مخواہ غرض نبیؐ ہر تاہل سنت سے ہموال کیا  
 بننا اگر ہمارے کسی مقام پر کوئی فقرہ حق لکھتا تو حجت دائرہ اہل سنت سے خارج ہو جاتا  
 کیونکہ ہم یہ بڑے بڑے محققین اور متقدّمین مدققین کے نسبت دیکھتے ہیں کہ دو چار  
 باتوں کے کہنے سے بے تحقیق اور حاطب البلیل اور ضعیف بھی گے ہیں اور دوسری صورت  
 یوں پیش آتی کہ صرف اویسی کی تردید لکھے جاتی جو مستحق اور معتق اپنی ہاں تحریر کرتا  
 پس مناظرہ دو چار مسئلوں پر ختم ہو جاتا اور پھر وہی تازی تازے اعتراض ہونے شروع  
 ہوتے اس وجہ سے میں نے اکثر اعتراضات کو جمع کر کے ایک رسالہ علیحدہ لکھا اور کہنا  
 المرجع لمصقول لمالغ البکام علی سبط الرسول رکھا اکثر اہل سنت کے  
 رسالوں اور تحریروں کا یہ خلاصہ ہے اور وہی اسکی تحریر اور تہذیب کے باعث ہیں  
 ہر خرم و سچی کشت از تار زلفت یار شد + دام شذر بخیر شد تیغ شد ز تار شد + میں پہلے  
 لکھ چکا ہوں کہ اس زمانہ کی تحریر اکثر کلمات نا ملائمہ اور غیر محذب فقروں سے پر ہوتی  
 چنانچہ بعض اہل سنت کے رسالے اس زمانہ میں اسی عزا داری کے بارہ میں ایسے  
 لکھے گئے ہیں کہ منقسم حقیقی ہے اونسے اس بد تہذیبی اور طعن اور تشیع نامناسب کا  
 انتقام لیو گیا اویہہ احراب مناظرہ سے بھی بفراسخ دور ہے کیونکہ تحریر مناظرہ میں تحقیق  
 صواب اور تنقید حق ہوتی ہے تاکہ ہر فرقہ دیکھے اور خط اوہمائے نہ یہ کہ دیکھتے ہے  
 طبیعت برو شتم ہو جائے سچی بات پر بھی اعتقاد نہ لائے خط و لطف کے عوض جبراً کہہ میں  
 گرفتار ہوئے بعد اال و کارزار ہو اور اس امر سے نفس مسلمہ میں بھی کچھ نفع نہیں ہوا  
 اسکے کہ دو چار ایسے ہے بابتیں اپنی نسبت سنی کا ارادہ رکھے سو مٹی اس سائیں

اس کا سب سے زیادہ خیال رکھا ہے یہاں تک کہ جس کسی صاحب کو لکھا جو میری نزدیک  
 کچھ ہی رتبہ رکھتا ہو بالفاظ تعظیم یاد کیا اور ہر موقع پر اس کو انجام دیا لیکن البرارۃ من لیسہود  
 النسیان فلیس من شان الانسان الامن حصۃ الرحمن اگرچہ سائل قدیمہ و جدیدہ حضرت  
 اہلسنت کو دیکھ کر خاطر دریا مقام جوش زرن ہوتی ہے کہ جواب ترکی بہ ترکی لکھا جاوے  
 تا مخرراپنی تحریر کی کچھ تو سنزما پوے اور پھر کوئی ایسی دریدہ و دہنی نکرے لیکن کلام الہی کا  
 اتباع اولیٰ سمجھا اور اس آیت پر عمل کیا و اذا سمعوا اللغو و اعرضوا عنه و قالوا لانا عملنا  
 و لکم اعمالکم سلام علیکم لا یفتنی الجاہلین لغزبہ داری جو عوام اور خواص اہلسنت اولیٰ  
 میں ہوتے ہے او میں کے چھپی کی جاتی ہیں ایک او میں سے رولانا اور رونا خواہ  
 وہ کتنی قسم سے ہو مرثیہ پڑھ کے یا بغیر مرثیہ کے نوحہ سے یا حدیث سے ۔ دوسرے یہ کہ  
 لغزبہ یعنی نقل روضہ مقدسہ امام حسین علیہ السلام کی بنائی جاوے اور حال مقتل کا تصور  
 کر کے رو دین اور اوسکی تعظیم یا لاوین تیسرے یہ کہ کپڑے سیاہ کرین اور مرثیہ پڑھیں  
 پڑھیں باجہ یا وین لغزبہ تعظیم یہاں تک کرین کہ کوئی اوسکو سجدہ کر تی کوئی اوسکی  
 آگے دھامانگے کوئی اور ہی مداح نکریم یا لاوی اور مثل اسکے جو کچھ ہو ہم انکی تحقیق  
 اور تصحیح کرتے ہیں کہ کیا کیا صورتیں جائز ہیں اور کیا ناجائز ہیں اور جو اعتراض جواز پر  
 ہوتے ہیں انکو لکھ کر جواب باصواب لکھتے ہیں اور اس رسالہ میں یہی تین قسم کے امور  
 مذکورہ تین بابوں میں تفصیل سے بیان کئے جاتی ہیں باب اول میں تین فصلیں  
 ہیں فصل اول میں روئی کو آیات اور احادیث مقبولہ طرفین اور شواہد انبیاء و ائمہ اور ملائکہ  
 اور اجتہاد اور آسمان وزمین اور وحوش و طیور اور خلفاء ثلاثہ اور علماء مقبولین اہلسنت  
 وغیرہ سے ثابت کیا ہے فصل دوم میں مرثیہ اور نوحہ کا بیان ہے جسکو تحقیقاً اور شہادہ  
 انبیاء و خلفاء اور اجتہاد اہل سنت وغیرہ سے لکھا ہے فصل سوم میں امور متعلقہ

بجا میں سہیں اکثر اعتراضات اہل سنت کے جو روئے پر مثل انعقاد مجالس یا انہیں  
 احوال اہلبیت پر ہے جانے پاچلا کر روئے اور صبر نکرے کے یا مثل اسکی جو کچھ میں  
 لکھے گئے ہیں اور ہر جواب میں جو کئی طرف سے بحوالہ کتب معتدہ اہلسنت دیا گیا ہے  
 باب دوم میں فصل اول میں تعزیر کی اباحت اور اسکا جواز بذلل عقلیہ  
 و نقلیہ بتوضیح تمام و تصریح مالا کلام ماثبت ہے فصل دوم میں اون اعتراضات کو مع  
 جواب باصواب لکھا ہے جو اہل سنت نے تعزیر پر کے ہیں مثل اسکی تجدید قبر یا مثل  
 ہونیکے یا خلاف احادیث اور بدعت یا شبیہ کے تحت میں نرنیکے باب سوم میں  
 مسائل مختلفہ کے جواب ہیں مثل باجہ سنی اور راگ میں مرثیہ سننے اور پڑھنے اور  
 تعزیر کی غایت تعظیم حتی کہ سجدہ وغیرہ اسکے آگے کرنے اور ہر سال میں محرم کو ماہِ غا  
 ہڑانے اور چہلم کرنے اور کپڑوں کو سیاہ رنگنی اور تعزیر کے آگے دعا مانگنی اور اوپر  
 عرضیاں وغیرہ چڑھانے اور نعروں یا حسین کہنے اور غورتوں کو محرم کی راتوں میں  
 تعزیوں کی زیارت کے لئے باہر ہونے کی اجازت دینے اور محرم کے دن فاقہ کرنے  
 اور امام بازہ وغیرہ کی غایت تعظیم کرنے اور بھس اور خاک وڑانے اور علم شدہ ہی کو اور  
 دلدل وغیرہ بنانے اور شربت کے گہرے تعزیوں کے آگے لیجانے اور تعزیر کو بعد نیانیکے  
 دفن کرنے اور ایام محرم ہی میں حاضری وغیرہ ہونے اور او میں ظالموں پر تکرار  
 اور چلا کر کہنے وغیرہ کے وہاں انا شرع فی المقصود مستغنا برقی الودود باب اول  
 رونے اور رولانے کے بیان میں ہے اور میں میں فصلیں ہیں قبل شروع کرنے  
 فصلوں کے یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت رونے اور گریہ کرنے کے  
 بیان کیجاوے اور ثابت کیا جاوے کہ رونا مقضائے محبت خالص ہے پس جانا  
 چاہئے کہ یہ امر خدا نے ہر شخص کے خلقت میں داخل کیا ہے کہ بعض سے محبت

اور بعض سے عداوت اور جبکہ یہ قوت جتنی ہے تو آگے دیکھنا چاہیے کہ خدا فرماتا ہے  
 قابل بھی کیسے بتایا کہ یا اس معاملہ میں اوسنی کچھ ارشاد نہیں کیا پس ہم جب کلام  
 پاک کے طرف رجوع کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اوسمین سے قل لا اسئلكم علیہ اجر  
 الا لودۃ فی القرنی اور قرنۃ کے معنوں میں کچھ ہے اختلاف ہو مگر اسمین تو کچھ کلام نہیں  
 کہ امام حسین علیہ السلام قرنۃ میں سب کے نزدیک داخل ہیں اور آیت سے معلوم  
 ہوا کہ محبت انکی واجب ہے اور محبت کی چیز ہے  
 ایک حزارت ہے جو خلقی قاعدہ سے محبوب کے  
 لئے دل میں پیدا ہوتی ہے اور یہ امر وجدانی ایسا ہے  
 کہ ہر شخص جانتا ہے اور جب حالت محبت میں اپنی  
 قلب کی طرف رجوع کریگا اسکو ہٹیک پاؤں لگا اسبوجہ سے  
 آج تک محبت حرارت اور آگ سے محاورہ نہیں تعبیر کی جاتی تو الغرض جیسا انسان  
 کو خیال اپنے محبوب کا آتا ہے اور یہ اوسکی حالت سو حکم خواہ یہ امر اپنی غور سے  
 ہو یا اور شخص کے کہنے سے محبوب کا وصال وغیرہ چاہتا ہے تو ایک شعلہ اس کے قلب  
 اٹھتا ہے جو دماغ کی طرف صعود کرتا ہے جب اوسنی جانب دماغ حسب قاعدہ بخارات  
 صعود کیا تو وہاں پونچھ کر بروقت دماغ سے حرارت اوسکی متکاثف ہوتی ہے  
 اور انسودان کی صورت میں متقاطر ہو جاتا ہے۔ کمالی مخفی علی من لہ ادنی مداح لہ  
 فی العلوم الطبیۃ الفنون الطبیعیہ میں معلوم ہوا کہ رونا حرارت محبت کا نتیجہ ہے  
 حسین شک نہیں کہ اگر موت حسین صاوق ہے تو کیونکر ہو سکتا ہے کہ حضرت کے  
 اس مصیبت کی حالت کو غور نہ کریں اور ہمارے دلومنین ذرا سی بھی حرارت اٹھ کر متکاثف  
 نہ ہو و اگر محبت نہیں رونا کجا۔ لان البکا لا لعلرض الا لالاخلاء والاعداء منہ بزار

اگر کسی کو یہ سببت معلوم ہو تو اس کو اس کی اطلاع دینا چاہیے۔

بجا ہیں کہ اکثر اعتراضات اہل سنت کے جو روئے پر مثل انعقاد مجالس یا انجمن  
 احوال اہلبیت پر ہے جاننے یا چلا کر رونے اور صبر نکرانے کے یا مثل اسکی جو کچھ ہیں  
 لکھے گئے ہیں اور ہر جواب میں موافقہ کی طرف سے جو اکتب معتمدہ اہلسنت دیا گیا ہے  
 باب دوم میں تفصیل میں فصل اول میں تعزیر کی اباحت اور اوسکا جواز بدلائل عقلیہ  
 و نقلیہ بتوضیح تمام و تصریح مالا کلام ثبوت ہے فصل دوم میں اون اعتراضات کو مع  
 جواب باصواب لکھا ہے جو اہل سنت نے تعزیر پر کئے ہیں مثل اسکی تجدید قبر یا مثل  
 ہونیکے یا خلاف احادیث اور بدعت یا شبہ کے تحت میں پرنیکے باب سوم میں  
 مسائل مختلفہ کے جواب ہیں مثل باجہ سستی اور راگ میں مرثیہ سننے اور پڑھنے اور  
 تعزیر کی غایت تعظیم حتی کہ سجدہ وغیرہ اوسکے آگے کرنے اور ہر سال میں محرم کو ماہِ غرا  
 ہٹرانے اور چہلم کرنے اور کپڑوں کو سیاہ رنگنی اور تعزیر کے اگر دعا مانگنی اور اوپر  
 عنصیان وغیرہ چڑھانے اور نعروں یا حسین کہنے اور غورتون کو محرم کی راتوں میں  
 تعزیوں کی زیارت کے لئے باہر ہرنے کی اجازت دینے اور محرم کے دن فاقہ کرنے  
 اور امام بازہ وغیرہ کی غایت تعظیم کرنے اور ہس اور خاک اور انے اور علم شنبی کو اور  
 دلدل وغیرہ بنانے اور شربت کے گہرے تعزیوں کے آگے لیجانے اور تعزیر کو بعد نیانیکے  
 دفن کرنے اور ایام محرم ہی میں حاضری وغیرہ ہونے اور اوسمیں ظالموں پر تہنکے  
 اور چلا کر کہنے وغیرہ کے وہاں انا اشرع فی المقصود مستعینا برقی الودود باب اول  
 رونے اور رولانے کے بیان میں ہے اور میں تین فصلیں ہیں قبل شروع کرنے  
 فصلوں کے یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت رونے اور گریہ کرنے کے  
 بیان کیجاوے اور ثابت کیا جاوے کہ رونا مقضائے محبت خالص ہے پس جاننا  
 چاہئے کہ یہ امر خدا نے ہر شخص کے خلقت میں داخل کیا ہے کہ بعض سے محبت کری

اور بعض سے عداوت اور جبکہ یہ قوت جتنی ہے تو آگ و دیکھنا چاہے کہ خدا فرمے کہ  
قابل بھی کیوں بتایا یا اس معاملہ میں اوسنی کچھ ارشاد نہیں کیا پس ہم جب کلام  
پاک کے طرف رجوع کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اوسمین سے قل لا اسئلكم علیہ اجر  
الامور و فی القربی اور قربی کے معنوں میں کچھ ہے اختلاف ہو مگر اس میں تو کچھ کلام نہیں  
کہ امام حسین علیہ السلام قزنی میں سب کے نزدیک داخل ہیں اور آیت سے معلوم  
ہو کہ محبت انکی واجب ہے اور محبت کی چیز ہے  
ایک حذارت ہے جو خلقی قاعدہ سے محبوب کے  
لئے دل میں پیدا ہوتی ہے اور یہ امر وجدانی الیسا ہے  
کہ ہر شخص جانتا ہے اور جب حالت محبت میں اپنی  
قلب کی طرف رجوع کر لگا اسکو ٹھیک پاو لگا اسبوجہ سے  
آج تک محبت حرارت اور آگ سے محاورہ نہیں تعبیر کی جاتی تیر الغرض جیسا انسان  
کو خیال اپنے محبوب کا تا ہے اور یہ اسکی حالت سو حکم خواہ یہ امرانی غور سے  
ہو یا اور شخص کے کہنے سے محبوب کا وصال وغیرہ چاہتا ہے تو ایک شعلہ اس کے قلب  
اٹھتا ہے جو دماغ کی طرف صعود کرتا ہے جب اوسنی جانب باغ حسب قاعدہ بخارات  
صعود کیا تو وہاں پونچھ کر برودت و باغیہ سے حرارت اسکی متکاثف ہوتی ہے  
اور اسو دن کی صورت میں متعاطر ہو جاتا ہے۔ کما لا یخفی علی من له اونی مداحہ  
فی العلوم الطبیۃ الفنون الطبعیۃ معلوم ہوا کہ رونما حرارت محبت کا نتیجہ ہے  
اسمین شک نہیں کہ اگر موت حسینی صادق ہے تو کیونکر ہو سکتا ہے کہ حضرت کے  
اس نصیب کی حالت کو غور نہ کریں اور ہمارے دلوں میں ذہنی بھی حرارت اٹھ کر متکاثف  
نہ ہو و اگر محبت نہیں رونما کیا۔ لان البکاء لا یخرج الا بالاضداد والاعداد منہ ہذا



بلاشبہ امتراء۔ اور بیان مذکور سے بعد تامل ظاہر ہے کہ رونا خاص محبت اور  
 مودت سے بلکہ اگر محبت اور گریہ کو بعض اوقات میں لازم و ملزوم کہہ دوں تو بھی شاید  
 کہ فرق نہیں پس محبت کو واجب بنانا اور گریہ کو ہر صورت میں منع کرنا تکلیف والا طریقہ  
 حکم کرنا اور محال پر قدرت کرنا ہے اور ایسی مثال ہے جیسے کسی لڑکے کو دریا میں  
 ڈال کر کہیں کہ کپڑے تڑمت کرنا وہ دریا میں نہ کر کہ بے قیادت ہے کہ لباس کو خشک  
 رکھے سکے اگر چاہے تو بھی نہیں ہو سکتا لامحالہ لباس ہو گا بلکہ یہ بدیہی ام ہے غور کرنا  
 چاہیے کہ محبت تو امام حسینؑ سے بھدا و الحسین منی و امان الحسین اتنی ہو کہ اپنی ساری  
 جان سے زیادہ اور اپنی جان کی مصیبت پر رونے کو ایسے مستعد کہ ذرا کوئی  
 کلام بد کہے یا شہو کرے یا مان باپ مر جاوین تو رونے چلا نیکی موت خدا اور بڑا اختیار  
 دعویٰ اور اس سخت مصیبت کو اپنی دوست کی یاد کر کے آنسو بہانا اور رونا کیسا  
 دل بھی آزدہ نہ ہو پھر یہ دوستی کیسی اور محبت کبھی میں تو یہ کہتا ہوں کہ جو حضرت پر  
 باوجود اختیار گریہ نہ کر لیا اور سکو محبت ہی نہیں دعویٰ محبت اس کا صرف لسانی  
 نہ قلبی اور جنائی دوسرے یہ کہ جنگو یہ محبت ہے وہ روتے ہی ہیں اور روتے ہیں  
 ویکٹی حضرت رسالت پناہ صلعم اور علی مرتضیٰؑ۔ فالتمس زہر علیہم التحیۃ والثناء و ادام  
 البغداد والحضر اکیسے کیسے روتے ہیں ابھی دو چار ورق بعد معلوم ہو جاوے گا  
 مہر نہ معلوم کہ تحریم کیا اور حرمت گریہ امام حسین علیہ السلام پر کہاں لکائی گئی ہے  
 شرع میں نہ مطلق گریہ کی تحریم نہ خاص روئیکہ حرمت ہاں بعض صورتیں جو ناجائز ہیں  
 وہ امام حسینؑ کی لہ الفا کی گریہ میں مفقود اب یہاں اسی امر کی تحقیق کی جاتی ہے  
 کہ گریہ کرنا حسب تصریح آیات اور احادیث و روایات مقبولہ طریقیں جائز ہے یا نہیں  
 فصل اول اسمین روئیکہ آیات اور احادیث مقبولہ طریقیں اور شواہد انبیاء

اور ائمہ اور ملائکہ اور اجتہ اور آسمان اور زمین اور وحوش و طیور اور خلفاء و کائنات  
 اور علماء و مقبولین اہل سنت سے ثابت کیا ہے صاحبان بصیرت پر مخفی و مجتہب  
 نہ ہے کہ رونا و گریہ کہ نامطلقاً درست ہے خدا تعالیٰ قرآن مجید و فرقان مجید  
 میں ارشاد فرماتا ہی قل یضحکوا قلیلاً و یسکو اکثر لایعنی کہ ہم بنا اور بیت رونا چاہا  
 انباء کہ اہم علیہم السلام اکثر خوف باری تعالیٰ سے اور اپنی مصائب پر رونا سے  
 بین گریہ آدم و گریہ یحییٰ و یونس و یحییٰ و غیر ہم مشہور ہے اور اوسکا کوئی شخص  
 اہل اسلام سے انکار نہیں کر سکتا کہ مطلقاً گریہ ناجائز و ناروا ہے کیونکہ بہت سے  
 حدیثیں صریح اور روایتیں صحیحہ وارد ہوئی ہیں جنہی ثابت ہوتا ہے کہ جو آنکہ خوف خدا  
 رومی ہوگی وہ روز حشر کو جنت میں جاوے گی اور مدارج النبوة شیخ عبدالحق  
 و ہلوسے میں جو کہ باعث راف فاضل رشید و عارف  
 نہایت مستند اور بعایت مستمدین مسطور ہے کہ فوت  
 وفات ابراہیم انحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم  
 روئے عبد الرحمن نے رونا پر حضرت کے طعن کیا حضرت نے  
 فرمایا البکار من الرحمة یعنی رونا رحمت سے ہے اور یہی وقت  
 وفات سرور کائنات جناب فاطمہ علیہا السلام اور خود انحضرت  
 اور جو گھر میں تہا باوازر روئے چنانچہ مدارج النبوة میں صفحہ ۱۰ آگاہ ہے بطور غافل فی اللہ  
 عنہا چون این شنید بگریست انحضرت فرمود امی و خرمین گریہ میں کہ جملہ عرش بر کجا تو  
 گریہ میکنند و بدست مبارک اشک از چہرہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پاک کرد و دلداریا ہا  
 و بشارتہا داد و بعض روایات حدیث خبر موت انحضرت و گریہ فاطمہ و تسلیہ انحضرت و  
 کہ تو بیشتر لاتی میثوی بمن و توسید لسا جنت خواہی بود درین وقت آمدہ و گفت

۷  
 اول مدارج النبوة کا یہ ہے  
 جو الاول والاخر و الظاہر  
 و الباطن و جہل شامی علیہ  
 این حکایت اعجاز است  
 و شہرت خود شامی اعجاز است  
 تقدس عقلی کہ در کتاب  
 مجید خطبہ کہ باری تو بیان  
 خاندان

بار خدا یا ویراد مفارقت من مبرک کرامت فرمائی فاطمه گفت و اگر براه فرمود انحضرت  
 پیچ کرب و اندوه بر پدر تو بعد از امر و زینت کرب و اندوه بسبب شدت الم و صعبت  
 وج بود و بوجه علاقه جسمانی و تعلقات بدنی که لازم بشیرت هست می باشد انگاه با حق  
 فرمود که پس آن خود را پیش آر پس فاطمه حسن و حسین علیهم التحیة و الرضوان مثل حضرت  
 صلعم آورد چون او را بد آن حال دیدند گریه آغاز نهادند و چنان گریه و زاری کردند  
 که از گریه ایشان بر که در خانه بود بگریست آنحضرت صلعم ایشان را بوسید و رباب  
 تعظیم و احترام و محبت ایشان صحابه و تمامه امت را وصیت فرمود و در روایتی  
 آمده که آنها که بر زجره بودند نیز گریستند چون او از گریه ایشان بگوش مبارک رسید  
 آنحضرت علیه السلام نیز بگریست ام سلمه گفت یا رسول الله گناهان گذشته و آینده تو مغفور  
 موجب گریه نیست فرمود گریه من برائے رحم و شفقت بر امت هست که آیا بعد از من  
 حال ایشان به کی خواهد رسید انتہی از راسی کتاب میں صفحہ ۱۰۶ پر مرقوم ہے پس فرمود  
 آنحضرت علیه السلام بفرما بایک را که بگذار و نماز با مردم پس بیرون آمد بلال دست  
 بر سر زنان و فریادکنان و فریاد او را بریده شدن امید و شکستن پشت کاشک  
 نمی زانید مرا مادر من و چون زانید کاشک من مردم پس ازین روز نمیدیدم از غیر خدا  
 این حال را پس در آمد بلال نزد مسجد و گفت یا ابابکر رسول خدا امر می فرماید که پیش  
 روی و نماز بگذار و با مردم پس چون دید ابو بکر خالی بودن مسجد را از رسول خدا و بود  
 ابو بکر رضی الله عنه مروی نرم دل سخت اندوه گین شد که نتوانست نگاہ پشت خود را  
 پس بروی افتاب پیوش و بگریه درآمدند صحابه و فریاد کردند پس در گوش آنحضرت  
 رسید فرمود یا فاطمه این چه آواز گریه و فریاد هست که میرسد فرمود فاطمه این آواز گریه  
 و فریاد مسلمانان است که ترا در مسجد نمی بیند پس طلحہ علی و عباس راضی الله عنه

و تکیه کرد بر ایشان بیرون آمد بسوی مسجد و نماز گذارد و انتہی آس عبارت سے  
معلوم ہوتا ہے کہ روزِ ناکہ میں مرجِ بہین کہتا ورنہ صحابہ اور جناب رسالت اکرم  
کیوں روئے پس یہ امر تو بروایات کثیرہ ثابت و ذکرہ طلق گریہ کرنا با و از و بی آواز  
کیسٹر حسنی ممنوع بہین ہاں کچھ نزاع ہے تو گریہ میت میں ہے یعنی میت یا نشین  
بھی رونادوست ہے یا نہین پس شواہد اس کے بہت ہیں جسے ظاہر ہوتا ہے کہ میت پر  
رونا جائز ہے خود رسول روئے ہیں چنانچہ کہ بیان ہوا علاوہ اس کے حضرت حمزہ  
کی شہادت پر حضرت کار و نا اور اور و ن کو حکم کرنا اور ان کی گویہی دینا روضہ ا  
لا حجاب غیر میں مثبت ہے اور بہت سے کتب سیر میں مذکور جسکا اگر پتہ ہو گا تو یہی  
شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے مدارج النبوت میں صفحہ ۵۷۵ میں لکھا ہے  
آنحضرت صلعم دید حمزہ را کشتہ شد و مشکہ کردہ شد طبعی زد و گفت مصیبت زدہ می شدم  
من برگزشتل تو نہ ایستادہ ام پنج جای ایستادنی غصہ ناک سازندہ تر مرا زینجا  
و منقول است از ابن مسعود کہ گفت ندیدم ما آنحضرت را صلعم گریہ کنندہ تر برگزشت  
تر از گریہ وی بر حمزہ بن عبدالمطلب ایستادہ بر جنازہ وی و گریہ کرد و برداشت  
او از بایں پوشش شد و فرمود کہ یا حمزہ یا عم رسول اللہ یا اسد اللہ و اسد رسولہ  
یا حمزہ یا فاعل الخیرات یا حمزہ یا کاشف الکربات یا حمزہ یا اب عن وجہ رسول اللہ صلعم و ازینجا  
معلوم می شود کہ در ندبہ و بطاقتی فریاد و آہ و ناله نر بوجہ آمدہ بہت و اللہ اعلم انتہی  
اور صفحہ ۵۸۳ آتہ ۳۵۸ تک جنگ امیر حمزہ کا حال کچھ تفصیل لکھا ہے او سہین کہتے ہیں  
و مروی ہے کہ بعد از انکہ کافران رفتند و مسلمانان در میان میدان در آمدن نقص  
کشتگان خود میکردند فرمود آنحضرت مافعل علی مافعل حمزہ علی کرم اللہ وجہہ تفتیح مشغول  
شدہ بر سر حمزہ رسید و اور ابدان بہت مشاہدہ کرد و در گریہ شد و مراجعت نمود

ع  
مجید بالفتح و جار مجید  
مجبی باکب و آواز  
و فغان و عذاب از  
منتخب و لطائف و  
موند و کشف غیبی و

آنحضرت صلعم را از صورت واقع واقف گردانید سید عالم یا علی همراه آمد بر سر حمزہ  
 ایستاد و فرمود ما وقت متوقفا غیظ من بذالہی اور بعد اسکے مشوت ہے  
 و در روضۃ الاحباب میگوید کہ آخر صفیہ بر سر حمزہ آمد و وی وفاطمہ می گریستند  
 و بگریہ ایشان آنحضرت نیز بگریہ در آمد انتہی اور مدارج النبوت ہی میں صفحہ ۶۵ پر  
 لکھا ہے آورده اند کہ چون مصیبت زدگان بابتقبال آنحضرت بیرون آمدہ بودند  
 فاطمہ دختر حمزہ بر سر راہ آمدہ بود لشکر رسول را دید کہ جوق جوق سے آیند ہر چند  
 تفحص نمود پدید خود را در میان ندید صدیق را پس سید پدر من کجا است کہ اورا در لشکر  
 نمی بینم دل صدیق سوخت و آب در دیدہ گردانید فرمود انیک آنحضرت می رسید چون  
 خواہر رسید پدر خود را ندید پیش آمد و عثمان مرکب خواہر را بگریفت و گفت یا رسول اللہ  
 پدر من کو خواہر فرمود کہ پدر تو من باشم گفت یا رسول اللہ ازین سخن بوسے  
 خون می آید و اشک از دیدہ و سے ریزان گشت و یاران نیز بموافقت او در گریہ  
 در آمدند بعد از ان گفت فاطمہ یا رسول اللہ کیفیت شہادت پدرم تقریر فرماے  
 گفت ای فرزند اگر انرا صفت کنم دل تو طاقت نیار و خروش و ناله ان ضعیفہ  
 زیادہ گشت انتہی پس ان روایات سی میت اور شہید پر و نا اور صبحہ مار نا  
 درست ثابت ہوتا ہے جناب فاطمہ علیہا السلام نے بعد وفات اپنے پدر  
 بزرگوار کے نہایت گریہ و زاری کی حتی ہمسایہ مدینہ نہایت تنگ آئے  
 اور اگر خدمت بابرکت جناب امیر مین عرض کی کہ یا علی فاطمہ سے فرمایا تو  
 دن کو رو لیا کریں اور رات کو ہم لوگوں کو آرام دین اور یارات کو مشغول نہ کریں  
 ہو اگر ۲ تا ۳ دن مین راحت پاویں اور علی بذایہ بیون مثالین مین رہیں  
 ثابت ہوتا ہے کہ رونا میت پر کبیرہ مضائقہ نہیں رکھتا شیخ عبدالحی مدنی رحمہ اللہ

بعد ذکر وفات بنی صلعم فرماتے ہیں و فی صحت رسیدہ کہ چون آنحضرت صلعم رحلت نمود قافلہ  
 زہرا ندبہ کمر درازی نمود و فرمود یا ابتاہ دعوت حق را اجابت فرمودی و ابتاہ  
 بخت الفردوس نزول نمودی الخ آورد و سطر کے فاصلہ سے لکھتے ہیں کہ عائشہ  
 صدیقہ رضی اللہ عنہا نیز زاری میگردانہی اور اسی کتاب میں صفحہ ۳۳ آہ پر مذکور ہے  
 نقل است کہ در آن ساعت ابو بکر در خانہ خود بود کہ در محلہ شیعہ غالی مدینہ بود و چون  
 ازین واقعہ خبر یافت سوار شدہ و بتجہیل رومی بجزوہ عائشہ آوردہ در راہ میگریست  
 و میگفت و الحمد للہ و التقطاع ظہر اہ تائبہ مسجد شریف درآمد دید کہ مردم بریشان حال  
 اندبہ بیچ کس ملتفت نہ شد و سخن نگزد و بجزوہ عائشہ درآمد در مبارک از رو  
 شریف برداشت و بر پیشانی نورانی بوسہ داد و در روایتی کہ نہاد دہن خود را  
 بدین مبارک بوسید مشک را و گفت و ابتاہ و بعد از ان سر بر آورد و بگریست  
 بار و گریوسہ داد و گفت و اصفیاء باز سر بر آورد و بگریست بار و گریقیل کرد و گفت  
 و اخیلاہ انتہی است ظاہر ہے کہ جناب ابو بکر بھی رومی بلکہ عادت صحابہ تھے  
 کہ جب حضرت کو یاد کرتے تھے روئے تھے چنانچہ رسالہ غایتہ المرام میں صفحہ ۲۶ پر ہے  
 لکھا ہوا ہے و قال القاضی ابو الفضل العیاض فی فضل الخطاب صحابہ رضی اللہ عنہ  
 چون یاد پیغمبر وند خاشع و خاضع مے بودند و پوست برتن ایشان سے برخواست  
 و گریہ میگردانہ الخ اور کتاب مدارج النبوتہ کے صفحہ ۵۲۵ پر مسطور ہے چون از دفن  
 آنحضرت فارغ شد صحابہ خاک حسرت و ندامت بر سر وقت و حال خود می رنجیدند  
 و از آنس فراق آن محبوب و جہانی می سوختند و گریہ و زاری میگردانہ خصوصاً  
 فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کہ از ہمہ صیبت زدہ و بکیس تر و زار و نالان تر بود و در روایت  
 حسن و حسین رضی اللہ عنہما نگاہ میگردانہ و بر پیشانی خود و نامراد می فرزند ان میگریست



بوقت شب ایک پرزن کی اواز کو سنا کہ کہتی تھی علی محمد صلوٰۃ الابرار صلی علیہ

الطیور الاخیار کنت قویا بکار بالاسما ریالیت شعری والنیا یا الطوار ہاں معنی جوی الدار

اور آنحضرت کو یاد کرتی تھی پس عمرؓ مدینہ گئے اور کہا کہ ہر اسی قول کو کہہ پس اوستے

صوت حزن سے اوسکا اعادہ کیا اور روی انتہی ظاہر ہے کہ خود خلیفہ صاحب

روئے اور چلا کر گریہ کرنے اور لوحہ کی اجازت دی اب بعض روایات

اہلسنت میں جو نہیں مروی پر رونے سے وارد ہوئی ہے وہ جودت و تن

و ذکاے طبع ملا زمان عالی جناب خلیفہ ثانی سے ہے حضرت رسالت پناہ

کہا اوسکا انہیں ہاں اگر اہلسنت بلحاظ سنت عمریہ اوسکے مانع بن تو کچھ ضرر نہیں

مگر خود عمر صاحب بھی تو بعض جاسکے قریب ہوئے مشکوٰۃ میں ابی ہریرہ سے

مروی ہے قال مات میت من آل رسول اللہ فاجتمع النساء یربکین علیہ فقام

عمر بنیہا بن و لیردہن فقال رسول اللہ وہن فان العین دامعتہ والقلب

احصاب والحد قریب یعنی ایک موت آل رسول خدا میں ہو گئی عورتیں جمع

ہو کر اوسپر رونے لگیں جناب عمرؓ کہے ہوئے اور منع کیا اور بہکانے لگے

جناب رسول خداؐ فرمایا انکو چھوڑ دے کیونکہ یہ ابھی رونے والی ہے

اور دل مصیبت زدہ ہے اور زمانہ قریب ہے انتہی اور بھی اوسی کتاب میں

ابن عباس سے مروی ہے قال ماتت زینب بنت رسول اللہ فبکت النساء

فجعل عمر یضربہن بسوط فاخرة رسول اللہ یدہ وقال مہلایا عمر الجبر یعنی

ابن عباس کہتی ہیں کہ زینب دختر رسول خداؐ نے جب اشغال کیا تو عورتیں

روئیں پس عمرؓ انکے کوڑی مارنے لگی رسول خداؐ نے اوسکا ہاتھ روکا اور فرمایا

کہ چھوڑ دے انتہی ان احادیث سی ظاہر ہوتا ہے کہ میت پر لگا کر نا ورست ہے





جناب خلیفہ جی نے اسکو یوں فرمادیا کہ مسلمان ہو یا کافر انبی اہل کے رونے سے  
عذاب دیا جاتا ہے اور یہی قول بیشک اہل سنت مان بھی لیتی لیکن اب کیا  
ہو سکتا ہی جناب صدیقہ عائشہ زوجہ رسول نے صاف کہہ دیا کہ قسم ہے  
خدا کی رسول نے کبھی یہ حدیث بیان نہیں کی بلکہ وہ اور ہی ہے خلاصہ یہ کہ  
مومن کے میت پر گریہ و زاری کرنا کچھ بوج نہیں رکھتا اور مشکوٰۃ کی احادیث  
سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت نے خود خلیفہ ثانی کو منع کرنے سے گریہ و زاری کے  
منع فرمایا اور کہا کہ دل مصیبت زدہ ہے یعنی یہ تو رو دین ہی گے اور  
فی الحقیقت جسکے دل بچوٹ لگتی ہے اور مصیبت پڑتی ہے اسے ضبط  
گریہ مشکل بلکہ مشکل ہے کیونکہ اگر اپنے اوپر جبر کرے میت و شہید مومن پر تو  
روٹیکے یہ کیفیت تھی کہ اوپر رونانا جائز نہ تھا اور وہ عام ہے کیسا ہی مومن  
لیکن امام حسین علیہ السلام کو خیال کرنا چاہے کہ وہ خاص قرۃ العین رسول  
ناز پروردہ تہول تسکین جان مرتضیٰ گو شوارہ عرش متعلیٰ بین او یہ کیونکر  
رونا جائز نہ ہو گیا جبکہ مومن تک پر رونا درست ہے دوسرے صبر کرنا  
ابی بکر مرادیک ذرا سی مصیبت تھی کہ قتل کر کے جلادی گئے تھے مگر مہر بھی  
عائشہ نہایت شدید روئیں اور تمام عمر تک گوسفند نکھایا جیسا خواص الامت  
سبط ابن جوزی مین ہے اور اتنا رنج او سوقت مین تھا جب دوستدار  
جناب امیر مہر تھا اور جناب امیر بھی اس پر نہایت روئے حالانکہ وہ ابو بکر کا  
بیٹا تھا اور انسی بہت کچھ تعلق نہ رکھتا تھا بلکہ کیونکر ضبط ہو گا کہ اوہ نہیں جناب  
امیر کی بیٹی۔ پوتی۔ نواسے چھوٹے چھوٹے خیر آباد راستہ گھاٹا دین اور  
بعد اسکے اوسکی بیٹیاں اور پوتیاں سربہ نہ شتران بے کجا وہ پر سدا





کیونکہ باعتراف علماء کبار و مشائخ ذوی الاعتبار یہ امام نہایت والا شان اور  
 رفیع مکان ہیں چنانچہ لکھا ہے کہ اگر یہ نہ ہوتے تو اسلام بھی دنیا سے اوجھڑ جاتا  
 پہر کوئی شرع متین کا راستہ نہ پاتا بلکہ بعض کو خلیفہ اول حضرت ابو بکر سے  
 زیادہ جانتی ہیں اپنی وقت کا یکتا و یگانہ مانتی ہیں امی حضرات ناظرین پر محکمین  
 چونکہ ہم کو حدیث میں بھی علیہ الحسین وجبت لہ الخبۃ کا اہلسنت کی زبان سے  
 بواسطہ معتبرہ و معتبرہ ثابت کرنا منطوق ہے لہذا امام احمد بن حنبل افقہ و افضل  
 کچھ مناقب اور فحائذ بیان کرتے ہیں کیونکہ بالاستیعاب کا لکھنا کورہ دین یا  
 بند کرنا ہے اور وجہ اس توثیق کی بھی یہ ہے کہ ہمیں اکثر حضرات کو اس حدیث  
 مذکورہ کو معاذ اللہ وہابی اور موضوع کہتے سنا ہے اور امام حسین علیہ السلام  
 پر رد و نامحض بے سود اور بے فائدہ بعض اہلسنت نے جانا ہے مولانا مائی  
 مقام علام فہام صاحب استقصار الافحام اداہم اللہ الملک العلم التوثیق  
 امام احمد بن حنبل میں جو امداد فرماتی ہیں اسکا ہم یہاں تلخیص اور ترجمہ مختصراً  
 بیان کرتی ہیں شیخ عبدالحی رجال مشکوٰۃ فرماتی ہیں کہ وہ یغنی امام احمد بن  
 حنبل فقہ اور حدیث اور پرہیزگاری اور عبادت کے امام تھے اور انکی بی  
 وجہ صحیح معقیم سے پہچانی جاتی ہے اور مجروح معتدل سے علیحدہ ہوتی  
 انتہی اور یہ بھی کہا کہ فضائل و مناقب انکی کثیر ہیں مآثر انکی اسلام میں مشہور  
 ہیں اور مقامات دین میں مذکور۔ ذکر انکا مستغنی عن البیان حمد انکی بامیں چنانچہ  
 سب کے برزبان آوراون مجتہدون میں سے ہیں جنکے قول اور رائی و مذہب  
 پر بہت لوگوں کا عمل ہے انکی شائستہ اعلام اور علماء عظام نے کی ہے اور  
 بعد اسکے اسحق بن راہویہ سے نقل کیا ہے کہ احمد بن حنبل خدا اور بندوں کے

توثیق امام احمد بن حنبل

در میان زمین پر محبت خدا بین خود امام شافعی سے اوسنی نقل کی ہے کہ وہ کہتی ہیں  
 میں بغداد سے باہر آیا اور اوسین نہایت متقی اور پر سرگارا اور فقیہ اور عالم کیو  
 سوائی احمد بن حنبل کے پھر ہوا اور احمد بن سعید دارمی کہتی ہیں کسی شخص کو جب  
 رسالتکتاب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی حدیث کا حافظ اور فقہ و معانی حدیث کا  
 عالم زیادہ احمد بن حنبل سے نہ پایا اور ہلال بن العلاء کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہے  
 لوگوں پر اس امر کا کہ احمد محنت میں ثابت رہا پورا احسان کیا ورنہ لوگ کافر ہو جاتے  
 اور ابن راہویہ کہتی ہیں کہ اگر احمد بن حنبل نہ ہوتے اور اپنی نفس پر تکلیف نہ دیتے  
 تو اسلام ہی جہان سے جاتا رہتا اور ترقی و ترقی سے یہ ہے کہ حضرت ابن المدی  
 امام بن حنبل کو حضرت خلیفہ اول سے ترجیح دیتی ہیں اور انکی اسلام قائم کر نیو  
 قائم کرنے سے حضرت ابو بکر کی روت میں زیادہ رکھتی ہیں چنانچہ شیخ عبد الحی  
 تحصیل الکمال میں فرماتی ہیں جسکا محصل یہ ہے کہ میمون نے کہتی ہیں مجہب سے  
 بعروہ میں ابن مدینی کہ کمالی میمون نے کسے نے اسلام میں وہ شے قائم نہیں کی  
 جو احمد بن حنبل سے متعجب ہوا اور کہا کہ ابو بکر نے روت میں قائم کیا مینی کہا کہ لوگوں  
 جو ابوبکر کے پاس انصار تھے اور احمد بن انصار رہتا اور ابوداؤد کہتی ہیں  
 کہ وہ شخص کبار مشائخ حدیث سے مجکوبی میں کیو مثل احمد بن حنبل نہ پایا جیسے  
 کلام الشریف پس ای قی میں انہیں امام احمد بن حنبل کے تصنیف سے ایک کتاب  
 مستند ہے جسکے نسبت شاہ عبد الغریر دہلوی بستان المحدثین میں فرماتی ہیں  
 امام احمد چون از مسودہ این سند خود فارغ شد ہمہ اولاد خود را جمع کر دو بر الشیخ  
 خواند و گفت این کتاب است کہ من آنرا جمع کرده ام و حدیث ام از ہفت لکھ و نہا ہزار  
 حدیث یعنی طرہ پس اگر مسلمانان را اختلافی واقع شود و حدیثی از احادیث

۱۷  
 اول سند ابن حنبل  
 اجتناب از شیخ ابو القاسم  
 بنہ اللہ بن محمد بن  
 عبد الواحد بن احمد  
 بن یحییٰ الشیبانی  
 قرۃ علیہ و آلہ و سلم  
 خاتم النبیین  
 بن محمد بن  
 الواعظ الامام

پیغمبر باید کہ باین کتاب رجوع آرند پس اگر دین کتاب اصل وی سیانند فیہا  
 والا نامعتبر شناسند انتہی اس کتاب معتبر اور مستند اور معتدین منقول ہے  
 عن النبی صلعم من دعت عینہ لقبول الحسین ومعه او قطرت قطرة بواء اللہ  
 یعنی رسول خدا اسے منقول ہے کہ جس شخص کے آنکھوں میں قتل امام حسین علیہ السلام  
 سے انسوا وی یا ایک قطرہ اشک کا قطرہ توحی تعالیٰ او سکو بہشت میں جگہ دیتا ہے  
 انتہی اب صاحبان انصاف و ناکان لدا و اعتساف و یکسین اور ملاحظہ فرمائیے  
 کہ جب شہادت امام حسین گریہ فرزند رسول انس و جان کیا رتبہ علیا اور  
 درجہ قصوی رکھتا ہے کیا اب بھی انکار ہے کہ رونانا چاہیکہ تقسیم ہو چکی اس حید  
 صاحب و خاتم العقبی نے بھی لکھا ہے اور یہ خاص حضرت کا کلام ہے کیا مجال ہے  
 کسی کی جو اس میں دخل دی اور کیا طاقت جو دم مار سکی اور ملا حسین و ختم  
 فرمائی ہیں گریہ دین ماتم موجب حصول رضای ربانی و سبب وصول ریاض  
 جاودانی است چنانچہ در حدیث آمدہ من ہکی علی الحسین او ابکی و جبت لہ الجنة  
 ہر کہ حسین بگریہ یاد دیگر آنرا بگریہ یاد نماز اور باشد کہ اور اور بہشت برز و جبار اللہ  
 فرماید کہ ہر کہ بگریہ بہشت را اور واجب می شود و ہر کہ خود را گریان فرماید یکا من  
 تہبتہ بقوم ہو ہم در وعدہ و جبت لہ الجنة داخل است انتہی رسالتاب کے  
 اتنا شرف گریہ و بکا کا فرمایا ہے آپ بھی رومی بین اور و نکو بھی رو لایا ہے  
 اور ایک نبی ہی کا رو نکایا امام اور انبیاء اور ملائکہ اور اجتہ اور شاہد و سامع  
 معہ کہ بلا و جمادات و حیوانات و طیور و وحوش اس مصیبت گہری اور واپس  
 عظمیٰ میں رومی بین ثواب اسکے فتح پیار و فیصل و بسط کابیان امکان نہیں  
 لیکن بنابر خاطر اجاب خواص عن الطناب والاس باب کچھ ہمزئیہ مرویات

لہ زخمی گریان فرمایا شد کہ کسی بھی کو اس حدیث کا ثبوت کیسی ہی دلیل بلکہ یہ حدیث اس کا ثبوت کیسی ہی دلیل





کہند کہ صفحہ ۵۵ پر موجود ہے و آخر جبہ الترمذی ان ام سلمہ رات البی صلی اللہ  
 علیہ وسلم باکیا و براسہ و لمیثہ التراب فسالتہ فقال قیل الحسین انفا و کذا لک اہ  
 ابن عباس نصف النہار اشعث اغریبیدہ فارورہ فیہا دم یتقطعہ فسالتہ فقال یم  
 الحسین و اصحابہ لم ازل اتبعہ منذ الیوم فظنرہ فوجدہ قد قتل فی ذلک الیوم  
 ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت ام سلمہ نے خواب میں حضرت رسول خدا صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس حال سے دیکھا کہ روتے ہیں اور خاک سروریش مبارک  
 حضرت پر پڑی ہوئی ہے ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت سے اس حال کا باعث  
 پوچھا فرمایا کہ امام حسین اس وقت بدرجہ شہادت فائز ہوئے اور اس طرح ابن  
 عباس نے دو ہر کو مو پر لٹھان اور گرد آلودہ دیکھا اور دیکھا کہ دست مبارک میں ایک  
 شیشہ خون سے بہا ہوا ہے ابن عباس نے اسکا سبب پوچھا فرمایا کہ یہ خون حسین  
 اور اسکی اصحاب کا ہے میں آج اسکی جمع کرنے میں مشغول تھا جب لوگوں نے  
 خیال کیا تو معلوم ہوا کہ اوسی روز امام حسین علیہ السلام شہید ہوئے۔ انتہی اور  
 سر الشہداء میں مصنفہ شاہ عبدالغفر خاتم المحدثین میں یہ دو تورو اتین حضرت مسلم  
 اور ابن عباس کے صفحہ ۳۳ اور ۳۴ پر موجود ہیں اور مدارج النبوة میں شیخ  
 عبدالحق دہلوی نے صفحہ ۵۵۹ پر لکھا ہے روایت کردہ است ترمذی از  
 سلمی قرۃ القمار گفت در آمدم بر ام سلمہ و دیدم اور امیگرید گفتم چہ تہر در گویہ  
 اور دترایا ام سلمہ گفت الان رسول خدا را در منام دیدم کہ بر سر و لمیثہ شریف وی  
 خاک است و میگردد گفتم چہ شدہ است ترا یا رسول اللہ گفت حاضر شد مصل حسین  
 کہ واقع شدہ است انتہی اور علامہ شیخ محمد صبان کتاب سماعہ عن الترمذی  
 فی سیرۃ المصطفیٰ و فضائل اہل بیتہ الطاہرین میں ابن عباس کے روایت کو

۵۵  
 اول سر شہداء میں لکھا ہے  
 اعلم انک الذی قتل فی النہار  
 رات البی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نصف النہار  
 یبنا محکمہ اول  
 علیہ وسلم و براسہ  
 اسحاق ابن عمار  
 الحکم الذی شہد  
 با تواریخ شہداء  
 سند صحیح  
 صحت و توثیق  
 علیہ السلام  
 القاتل ماسلہ  
 الاہل باب و آخر

جو نسخہ مطبوعہ حاضرہ کے صفحہ ۹۱ پر ہے اس طرح سے بیان کرتے ہیں و قال  
 ابن عباس رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام نصف النهار شعث  
 افرج بیده قار و رة فیما دم قلت یا رسول الله ما هذا قال دم الحسين ارفعہ الی الله  
 عز وجل فجاء الخبر بعد ایام انہ قتل ذالک الیوم و فی تلك الساعة رواه الترمذی یعنی  
 ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ میں نے دو پہر کو خواب میں جناب رسالت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ حضرت کے بال پریشان ہیں اور خاک پڑی ہوئی ہے  
 ہاتھ میں ایک شیشہ ہے جس میں خون ہے مٹی کہا ای رسول اللہ یہ کیا ہے فرمایا حسین کا  
 خون ہے خدای تعالیٰ کی جانب اسکو بلند کرتا ہوں پس بعد چند دن کے خراسانی  
 کہ امام حسین علیہ السلام اسی روز اور اسی وقت شہید ہوئے یہی نے اسکو شہادت  
 کیا ہے انتہی اور رسالہ سر الشہادتین میں جو کہ تصنیف شاہ عبدالعزیز صاحب محدث  
 دہلوی سے ہے یہ روایت صفحہ ۷۲ پر موجود ہے جسکو ہم ترجمہ کر کے بیان کرتے ہیں  
 حاکم اور بیہقی نے ام الفضل بنت حارث سے روایت کی ہے کہ میں ایک دن  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حسین علیہ السلام کو لکھی اور میں کو  
 حضرت کی گود میں رکھ دیا بعد اسکے میں نے دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے انگوٹھی انگوٹھی میں فرمایا حضرت نے کہ مجھ کو جیل نے خبر دی ہے کہ میری  
 امت اس میرے بیٹے کو شہید کر لگی اور اس کے مقتل کی جگہ جو جیل نے بتائی  
 انتہی اور سردستگیر ہوا ان خلیفہ ثانی شیخ عبدالقادر جیلانی باوجود شدید تعصب  
 اور نہایت مخالفت حزن و بکا یہ یوم عاشورہ وغیرہ ہونے کی اور روز عاشورہ  
 ہر روز فرحت و سرور و سرمہ کشی و عید جانی کے اور حکم کرنے کے اپنی  
 اوس کتاب غنیۃ الطالبین میں حسین یہ امور لکھی ہیں فرماتی ہیں روسے

ادام غنیۃ الطالبین کا بیانیہ  
 محمد اللہ بن محمد  
 نسخہ کتاب  
 ویکو ویدر  
 خطاب انور

عن ام سلمة انہا قالت کان رسول اللہ فی منزلی اذ دخل الحسین فطالعہما من الباب  
 واذا الحسین علی صدر النبی انہ یلعب فی ید رسول اللہ قطعۃ من الطین ودموعہ  
 تجری فلما خرج الحسین دخلت وقلت بابی وامی یا رسول اللہ الطنک وفی یدک  
 طینۃ وانت یحیی قال لما فرحت بہ وهو علی صدری یلعب اتانی جبریل وناولنی الطینۃ  
 التی تقیل علیہا فلذلک بکیت - یعنی ام سلمہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا  
 جناب رسول خدا میری گہر من شریف رکھتی تھے کہ ناگاہ حسین دروازہ میں سے  
 آئے میں اون دونوں کو دیکھتی تھی ناگاہ دیکھا میں کہ حسین سینہ مبارک پیغمبر خدا  
 پر بیٹھا کھیلتی ہیں اور ہاتھ میں رسول خدا کی تھوڑی سی مٹی ہے اور شک  
 جاری ہیں جبکہ حسین اپنے جد امجد کے پاس سے چلے گئے تو میں انھیں کے  
 پاس گئی اور کہا کہ میرے مان باپ آپ پر سے خدا ہوں ای پیغمبر خدا میں انکو  
 دیکھا کہ آپ کے ہاتھ میں مٹی ہے اور آپ روتی ہیں حضرت نے فرمایا کہ جب  
 میں حسین کے آنے سے اپنے پاس اور اوس کے کہینے سے اپنے سینے پر خوش ہوا  
 تو جبریل میرے پاس نازل ہوی اور مجکو یہ مٹی اوس زمین کی دی کہ جہاں حسین  
 شہید ہو گا پس اسوجہ سے میں رویا انتہی اور مداح شیخ عبدالقادر جیلانی نے  
 غوث ربانی کے غیر محصورہ بین مختصر تاریخ یافعی اور جذب القلوب اور  
 اجنار الاخیار شیخ عبدالحمید دہلوی اور مفصل کتاب بیحۃ الاسرار و معدن  
 الانوار نور الدین ابوالحسن علی بن یوسف شافعی اور بیحۃ الاسرار ابو صیری سے  
 معلوم ہوتی ہیں سب بیان کرتے سے تو علحدہ ایک رسالہ ہوتا ہے لیکن  
 ذرا اساتذہ یافعی کا جو مرآۃ الجنان میں لکھا ہے بیان کرتا ہوں شیخ حیلانیکے  
 شان میں کہتے ہیں کہ قطب الاولیاء الکرام و شیخ المسلمین والاسلام

رکن الشریعۃ و علم الطریقۃ و موضح الاسرار الحقیقۃ حاصل لواہ المعارف  
و المفارح شیح الشیوخ و قدوة الاولیاء العارفين اور کتاب غنیۃ الطالبین  
باعتراف شاہ ولی اللہ کے قرة العینین تفضیل الشیخین من اور ملا علی قاری  
شرح فقہ اکبر من اور سوانحی مصنفات شیخ جیلانی سے ہے اور ترجمہ و زارے  
جناب رسول مختار اور نیز مجید رکار کی روایت ذیل سے بھی ظاہر ہے  
جو کصواعق محرقة من ابن حجر نے لکھی ہے اور نسخہ حافرہ کے صفحہ ۵۳۴۔

پروچ ہے و اخراج ابن سعد عن الشیبی قال مر علی رضی اللہ عنہ بکربلاء عند  
مسیرہ الی صفین و حاذی بنوی قرینۃ علی الشط فوقف و سال عن ہم ذہ اللہ  
فقیل کر بلا فیکہ حتی بل الارض من و موعہ ثم قال دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم و ہویکی فقلت یا سبک قال کان عندی جبریل انوار اخبرنی ان  
ولدی الحسین یقتل بسطالی الفرات بموضع یقال کہ کر بلا ثم قبض جبریل قبضۃ

من تراب اشمی ایاہا فلم ملک عینی ان فاضتا و رواہ احمد مختصرا عن علی  
قال و دخلت علی ابی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث یعنی ابن سعد نے شعیب سے  
روایت کی ہے کہ جناب علی بن ابیطالب جب صفین کی جانب تشریف  
لے جاتے تھے تو زمین کر بلا میں ہو کر گذرے جب برابر اوس قریہ  
پہنچی جوب فرات پر واقع ہے اور اوسکو منوی کہتی ہیں کہڑے ہو گئے  
اور پوچھا کہ اس زمین کا کیا نام ہے عرض کیا گیا کہ اسکو کر بلا کہتی ہیں یہ سنکر  
حضرت روئی یہاں تک کہ وہاں کے زمین اکنسوں سے تر ہو گئے پھر فرمایا  
کہ ایک روز میں رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوا دیکھا کہ آپ روئے زمین  
میں عرض کیا کہ کس چیز نے آپکو رولایا ہے فرمایا کہ ابھی جبریل میری ہاتھ

اور خبر دی کہ میرا فرزند حسین کنارہ پر فرات کے اوس زمین پر جسکو کربلا کہتے  
 ہیں قتل کیا جاویگا پھر جبریل نے ایک مٹی خاک وہاں کی اٹھائی اور مجھ کو  
 مینی اوسکو سونگھا پس مجھ سے نہ ہوسکا کہ گریہ وزاری کو ضبط کروں انسویں  
 سے بے اختیار جاری ہوئے اور احمد نے اس حدیث کو مختصر اجاباً میں سے  
 نقل کیا ہے کہ میں رسول خدا کے پاس گیا الی آخر الحدیث جناب خاتم المریدین  
 جنکا قول و فعل تابعین دین مدین کے واسطے عین شریعتین اور قابل  
 اذعان و یقین ہے اور جنکا طاعت حسب الطبع و اللہ و الطبع و الرسول لازم اور جسکے  
 قول پر موافق آن ہوا لا وحی کو حی عمل واجب و متحکم سمیعتیکر اور واسیہ عظمیٰ من  
 روی اور روستے کا حکم فرمایا بلکہ رونادر کنار بعد انتقال از عالم فانی بعالم  
 جاودانی جنت میں بھی ارام نفرمایا روایت حضرت ام سلمہ اور ابن عباس  
 شاہد صادق ہیں اور بنیہ و اثبات اور فضائل ام سلمہ و ابن عباس نہ اسی  
 ہیں کہ محتاج بیان ہوں انکی سچی ہونی میں کسی کوشک نہیں اور یہ بھی متفق علیہ  
 کہ جسے حضرت کو خواب میں دیکھا اوسنی نہیں حضرت ہی کو دیکھا کوشی اس صورت پر  
 متمثل نہیں ہو سکتے قطع نظر اسکے یہہ رویا بوجہ صدق بقرصادق و صحیح  
 میں پہلی روایت میں رونا حضرت محمد مصطفیٰ ص اور علی مرتضیٰ کا ظاہر ہے  
 آپ شیعہ اگر حسب طاعت کلام ربانی اور اطاعت فعل حضرت محبوب  
 سبحانی سرگرم بجا ہوں تو کیا ہرج ہے اسی حضرات تم سب پر واجب ہے  
 کہ جب رسول خدا گریہ وزاری کو ضبط نہ کر سکے اور علی مرتضیٰ انتشار و گئے  
 کہ زمین تر ہو گئے تو تم بھی غمناک اور محزون ہو گریہ وزاری اوس کشتہ تیغ  
 جفا بوسی لہ القدا پر کرو قرآن جو خدائی تعالیٰ کا کلام ہے حسین نہ شک

قریب کا مقام ہے اوسین موجود ہے ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ یعنی  
 تمہاری لئے رسول خدا سے پیروی نیک ہے پس اسی آیت سے وجوب  
 گریہ وزاری ظاہر و باہر ہے دوسری وجہ حزن و بکا بقول حضرت رسالت  
 ہے جو سزا احمد بن حنبل سے سابق میں بیان ہوا دیکھو اگر ہم میں سے کوئی  
 رسول کی اطاعت کر کے امام حسین پر جو بڑی بڑی مصیبتیں اور سخت سخت  
 تکلیفیں گہر گہر شہید ہوے رووی گا تو کیا سنت ہونگے اور پیروی رسول  
 نہ کہلاوی گی اور بدعت ہو جاوے گی ہرگز نہ ہوگا بلکہ خاص پیروی اور متابعت  
 بدعت کیسی خود رسول سے گریہ کا ضبط ہنوسکا اور آنکھوں میں آنسو جاری ہو گئے  
 اور کیوں جاری ہوتے امام حسین علیہ السلام آنکھوں نے بڑی ناز و نعمت سے  
 پالا تھا اور گو کہ حقیقت میں حضرت کے نواسے بنے لیکن جناب رسالت اب انکو  
 بیٹا ہے بتاتے تھے جیسا کہ صواعق میں بائیسویں حدیث ہے کہ اولاد فاطمہ کا میں باپ  
 ہوں اور فرماتے تھے کہ حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں اللہ تعالیٰ  
 کیا جلالت شان ہی علامہ حبان نے اسعاف الرحمن میں یہ روایت نقل کی ہے  
 جو نسخہ چاپ شدہ کے ۸۳ صفحہ پر ہے الخرج الحاکم و تصحیح عن محی العامری ان  
 علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال حسین منی وانا من الحسین یعنی رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں منتہی  
 جناب رسول مقبول تو لعاب دہن حسین کو جو سین اور کو فیان چھینا دہن پاک  
 و مطہر و مقدس تر مارنے کریں اس سے کتاب مذکور اسعاف الرحمن میں اسے  
 صفحہ پر مذکور ہے رو ابو الحسن بن الضحاک عن ابی ہریرۃ قال رايت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یتیم اباب الحسین کما یتیم الرجل التمرہ یعنی

ابو ہریرہ بیان کرتی ہیں کہ نبی رسول مقبولؐ کو لعاب حسینؑ کا اسطرح چوستی دیکھا  
جیسی کوئی شخص غمہ کو چوستا ہے و آسفاہ یوم عاشورا کے خشک دہنی اور شہ  
لبی اگر رسالتہاب ملاحظہ فرماتی کیا ہو سکتا تھا کہ جب رہ جاتی صرف جبریل سے  
خبر شہادت کی سستی سے ضبط گریہ و زاری نہ ہو سکتا کیونکر ممکن ہو تاکہ اس کو  
دیکھتی بلکہ تعجب نہ تھا کہ روئی ہوئے ایسی وقت میں روح مبارک جس پر  
پروانہ فرما جاتی چنانچہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ ابن العباس وہو ماسور پیر

منع النبی النوم فکیف بانین الحسین ولما سلم وحشی قائل حمزة قال لا النبی

غیب و جبکہ فانی لاجب ان اری من قبل الاحبۃ قال و ہذا الاسلام کجب

ما قبلہ فکیف یقلبہ ان یری من فوج الحسین و امر یقلبہ و حمل ابلہ بافتاب ابل

لیغیہ نالہ و فریاد عباس نے جبکہ وہ بدر میں اسیر تھے حضرت رسول اللہؐ

سو فی ندیا پس حسین کے فریاد سے کیا حال ہوا ہو گا اور جب کہ وحشی قائل

امیر حمزہ کا اسلام لایا تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ فی فرمایا کہ اپنی مومنہ کو

مجھی مت دیکھا کیونکہ مجھی یہ پسند نہیں ہے کہ اپنی دوستوں کے قاتل کو

دیکھوں اور یہ بھی کہا کہ بسبب اسلام کے پہلے گناہ غمہ ہو جاتی ہیں پس

کیونکر خاطر مبارک جناب رسول خدا کی گوارا کر گئی کہ اوس شخص کو دیکھی

جسنی امام حسین علیہ السلام کو زنج کیا اور اوس کے قتل کا حکم دیا اور اوس کے

اہلیت کو اونٹوں کی پشت پر سوار کر نکالا کیا انتہی ابن جوزی نے اس مقام پر فرمایا

اب اسطرح سے کہہ سکتی ہیں کہ کیونکر رسول اولوں کو لوگوں کے دیکھنی سے خوش ہوئے

جو کہ وہ بکا سے اوس کے جگر گوشہ و قرۃ العین امام حسین کے منع کرتے ہیں

کیا آج روح پر فتوح رسول مقبولؐ اولوں کو لوگوں سے خوش نہوتے ہوئے

جو اسی را حشر

اول ابرام جان رسول انس و جان جناب امام حسین علیہ السلام  
روئے ہیں اور۔  
امیر حمزہ حضرت  
نہ کہ مان میں جیسا کہ کتب سیر میں منقول ہے کہ والاشعار بعد اللہ والذی صلی اللہ  
علیہ وسلم منہ لہ لاشئ ابوالباب والزیور عبد الکعبہ لیکن پہر ہی حضرت رسول  
مقبول سے جس وقت وہ شہید ہوئی تو اون پر روئے نکاح فرمایا اور نہ روئی پر کسی روئے کو  
افسوس کیا اور خود روی دیکھو ماوروی نے اپنی سیر کے بیان غزوہ احد میں  
کہا ہے لما ظہر رسول اللہ الی المیدینہ مر بدار من وار الانصار فسمع لکبار  
النوع علی قفلا ثم قدرت عینا رسول اللہ علی ثم قال لکن حمزہ لا یوکی لہ و امر  
سعد بن معاذ و  
فلا یس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرج من یزید بن و یکن علم رسول اللہ  
اسین بالفنکسکین البین و بن علی باب مسجد فقال ارجعن یرحمکن اللہ فنت  
میں مخرجہ غزوہ احد میں لکھا ہے اور جمال حدیث میں تصریح شاہ عبد الغفر کے رسالہ اصول  
حدیث میں اور ملا علی قاری کے مرقاہ مشح مشکوۃ میں مشائخ کبار سے ہیں  
اور اون کی کتاب روئے اللہ لکھا ہے ملا علی قاری مرقات مشح مشکوۃ میں اور ملا علی  
الاہوری خیر جاری مشح مجاز بخاری میں اور حسین بن محمد بن حسن الدیار بکری  
باز خیمیں نے احوال انفس میں اور عبدالحی دہلوی علاج النبوة اور  
رجال مشکوۃ میں اور شاہ ولی اللہ از اللہ التھامین استدلال کرتے ہیں اور ابوسکو  
معتبر جانشی ہیں پس اسے رد اللہ از اللہ التھامین استدلال کرتے ہیں اور ابوسکو  
از لکھ خانہ اذکر یہ زمانہ شہید الاغانہ حمزہ فرمود و لکن حمزہ لا یوکی لہ

اول روئے الاحباب علیہ السلام  
الحمزہ الذی صلی اللہ علیہ وسلم  
بہدایت قدیم رسول اللہ  
علیہ السلام آیتہ واضح ہم  
علیہ السلام و العلو اب  
کما جہد ستمہ و جوامع  
بلوایع ستمہ و جوامع  
کلمات النحر



پہننا حمزہ اینجاز زانی کہ بروی گریزند ارد انصار بجا ہننا می فرماتند و زمان  
 خویش را گفتند کہ اول بجانہ حمزہ عم رسول خدا روید و بروید و بگریید و بعد از آن  
 بجانہ آئید و بر قتلہ خویش گریہ کنید زمان انصار ہمہ بجانہ حمزہ امین العشائرین  
 تا قریب بہ نیم شب بروے میگریستند و سید عالم بخواب رفته چون بیدار شد  
 او از گریہ زمان از خانہ حمزہ ہشتید پرسید انچہ آواز لیست گفتند ز ان انصارند  
 کہ بر عم تو میگریزند حضرت فرمود رضی اللہ عنکمن وعن اولادکمن و اولاد اولادکمن  
 استے چونکہ عبارت زیادہ مشکل نہیں ہے لہذا ترجمہ اردو قلم انداز ہوا  
 یہی روایت شیخ عبدالحی دہلوی نے مدارج النبوة میں مع الیوم سے  
 نقل کی ہے ای جیلہ جو بیان بروایات بعیدہ و امی بالغیب کا باحتمالات  
 غیر سدیدہ از راہ انصاف اس روایت کو ملاحظہ فرما اور حد نصفت سے  
 باہر شریف نہ لیجائی جبکہ رسالتناک حضرت حمزہ کی نہ و نیوالی کا تاسف  
 فرما دین اور حمزہ لا بوکی لہ کا جملہ از روی الم زبان پر لادین اور زمان انصار  
 گریہ سے اونکو دعا دین او خطاب رضی اللہ عنکمن وعن اولادکمن و اولاد اولادکمن  
 ارشاد کریں جسکے معنی یہ ہیں کہ خدا تمہاری اولاد کو اولاد کی جوسی  
 ہووے تو بہلا سوچو تو ہی یون کہ تخت توحہ و بکاسی صبیح سید الشہدا کے  
 راضی ہوں و نیکی اور اون رونو والون کی حق میں وہ نہ فرما دین گے جو حمزہ کے  
 رونی والون کے حق میں فرمایا کیونکہ بالاتفاق حضرت رسالتناک صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا  
 حمزہ سے اتنی محبت تھی جتنی کہ امام حسین علیہ السلام سی متی اور نہ پیش  
 خدای جلیل حضرت امیر زہ کا آسمان تہ ہوتا تھا کہ جناب سید الشہدا امام حسین علی  
 رہ جملہ الفدا کا تہا رہا نہ ہو و خطا نہیں ہے کہ بعض نے فرمایا انکی شان میں نازل ہے

بل اتی سے صاف حقیقت ظاہر ہے انکی محبت جزو ایمان ہے انکا دشمن  
 داخل جہنم ہے یہ باعث نجات ابراہیم ازنا نمرود و باعث عفو ترک اولی آدم  
 و باعث قرار کشتی نوح ہیں یہ گوشتوارہ عرش بین انکا بغض دلیل کفر نفاق ہے  
 چنانچہ سب امور بالتصریح صواعق محرقہ وغیرہ میں مسطور ہیں علاوہ بران حمزہ  
 تو شبید ہوئے لیکن وہ آیات عجیبہ اور مشاہدات غریبہ کہاں پیش آئی جو امام حسین  
 شہادت سے قیامت آئی فکر حضرت نے حمزہ پر رونی والا ہونے کا نہایت  
 افسوس کیا اور خود رونے لگے اور جب رونے والیوں کی آواز سنی تو اونکو  
 دعا دی اب بھی جب حضرت دیکھتی ہونگے کہ میرے فرزند پارہ جگر حسین پر کوئی  
 روئیو لائیں تو کیسی روتے ہونگے اور متاسف ہوتے ہونگے لیکن جب  
 دیکھتی سنی ہونگے کہ ایک گروہ کے مرد تو آپ کے حسین پر اور اسکے آقا  
 رب و اعزا پر روتے ہیں اور اونکی عورتیں اپنی نواسیوں کی مصیبت میں جگر چاک  
 غمناک ہوتی ہیں اونکی بے مثل بیٹیوں کے مصیبت زدہ ہو کر اپنی ایام کو یاد کرتے  
 اور کراتی ہیں اور یہ لوگ آپ بھی روتی ہیں اور ونکو بھی رولاتی ہیں ایام  
 شہادت میں لذات کو ترک کرتے ہیں عزاخانہ مکان کو بناتی ہیں تو کیا کیا دھاتھ  
 دل سے نکلتی ہوگی۔ کیونکر ہوگا کہ حمزہ کی روئیو الیوں کو تو حضرت دعا دیں اور  
 نہ رونے پر تاسف فرمادیں اور اپنی دل کے آرام و چین امام حسین علیہ السلام  
 روئیو الے کو نفرین کریں اور رونے پر عذاب دلا دیں صاحبو امام حسین علیہ السلام  
 حضرت رسالت پناہ کے نزدیک وہ مرتبہ تھا کہ اپنی بیٹی ابراہیم کو اون پر سے  
 نثار کر دیا کہ جب پر وہ نہ کی لیکن حسین علیہ السلام کے جدای اور مفاقت کو  
 گوارا نہ کیا نہی رسول مقبول تو اپنا بیٹا تک نثار اور صدقہ کر دیں اور اگر

لک هم دو چار رویه جو کرو باد بر جی او پیش سے کم ہیں بلکہ کچھ نسبت ہی نہیں کہتی  
 تصدق کریں تو لوگ بدعت بتاویں اور اوس سید الشہداء فریج راہ خدا کی رخصت پر  
 مانع آویں اوسکی شہادت کے دنگو حسین آثار قیامت ظاہر ہوی یوم عید شاکرین  
 چنانچہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی جبکہ مداح سابق میں بیان ہوئی غنیۃ الطالبین  
 میں فرماتی ہیں وکذا لک عاشور الا یخذ یوم مصیبتہ ولان یوم عاشوراء ان یتخذ یوم مصیبتہ  
 لیس باولی من ان یتخذ یوم عید و مسح و سرور لما قد مت ذکرہ و فضلہ من ابہ  
 بنی اللہ فیہ انبیاءہ من اعدائہم و اہلک فیہ اعدائہم الکفار من فرعون و قوۃ فریم  
 و انہ خلق السموات و الارض و الاشیاء الشریفۃ و آدم و غیر ذلک و ما اعد اللہ  
 لمن صامہ من الثواب الجزل و العطار الوافر و تکفیر الذنوب و تحیح السیات  
 مضار عاشور مثل یقینۃ ایام الشریفۃ کالعیدین و الجمعۃ و العرفۃ و غیر ہائے  
 ملا عبدالحکیم نے جو مشاہیر علمای اہلسنت سے ہیں اس عبارت کا ترجمہ فارسی  
 میں اس طرح کیا ہے وہم چہین روز عاشور اگر قہ نشود روز ماتم از بیت  
 اینکہ بدرستی کہ روز عاشور اگر قہ نشود روز ماتم نیست سزاوار اینکہ اگر قہ نشود  
 روز خوشی از بیت چیزیکہ بالا ذکر کردیم از فضل او از اینکہ بدرستی کہ شانہ نیست  
 نجات داد خدا تعالی در آن روز عاشور را پیغمبران را از دشمنان ایشان از  
 فرعون و قوم او و غیر ایشان و اینکہ بدرستی کہ خدائی تعالی آفرید آسمانها و زمین  
 و چیز ہائی بزرگ در آن روز و آدم علیہ السلام و جبرائیل و حزقیل کہ آمادہ کردہ است  
 خدائی تعالی و کسے را کہ روزہ و عیش و شادمانی از ثواب بزرگ و بخشش بسیار  
 و دور کردن گناہان و نحو کردن بدیہا پس روز عاشور ایجابی باقی روز ہائی  
 بزرگ است چنانچہ ہر دو عید و جمعہ و عرفہ و چہر انہستی سبحان اللہ حضرت

جیلانی کی راسی کو خیال کرنا چاہی کہ روز عاشورا کی نسبت کہتی ہیں کہ روز عاشورا کو  
 مصیبت کا دن ماننا اسے بہتر نہیں ہے کہ اسکو عید کا دن اور فرحت و سرور کا  
 روز سمجھا جاویں اور پھر دوسری مقام پر کہتی ہیں کہ روز عاشورا مثل  
 باقی ائمہ شریفہ جیسی دو نوعید اور جمعہ اور عرفہ کے ہو گیا ای شیعہ جبکہ  
 مقررہ جی ہم دلی سمجھتی چونکہ ایسے بات کہنا لا رسالتاً اب و جمعہ اہلبیت  
 علیہا صلوات اللہ علیہم جمعین کے لئے تو وہ دن ہو کہ خدای تعالیٰ کسی فرد بشر کو  
 نصیب نہ کریں اور باعتراف عالم مقتصد جناب ابن حجر مینی کی کہ جنگ دایع  
 علیہ اور مناقب سنیہ سابقین میں گزری یہ مصیبت ایسی ہو کہ کوئی مصیبت  
 اس تک نہ پہنچ سکے اور یہ یہی اونکی نزدیک ہو کہ ہر مسلمان کو تزاوا  
 کہ اس پر عز و ن ہوئی اور تاسف کریں اور لوگوں کو اسکا حکم دیں اور ترغیب  
 دلاویں لیکن حضرت شیخ جیلانی قطب ربانی اپنی راسی صائب سے اسکو

حرام فرمادین اور یوم عید و منیج و سرور بتلاوین و ہل ہذا الاتبعیۃ من کان

بخالف الرسول لما ثبت وجوب البکاء من اولیۃ القبول و کثر دیات العلماء

القول و قیاسہ الیقینی ان محیل علی مناط القبول علی ان القیاس فی شریعۃ الرسول

مقدور و منہج کیاورد عن الائمة العادل صلوات اللہ علیہم ما دام للشارق

الذرور و الاقول اب حقیر بعد اسکی اس مقام پر دست بستہ خدمت میں حضرت غوث

محمدانی و قطب ربانی جناب شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے کہہ رہی کہ ابھی شیخ

آپ ہی نے یہ کشتی ڈبوئی ہے غور نہ لیں انصاف نہ پراہ حشاش ملاحظہ

کرنا چاہی کہ یہ دعویٰ محبت اور مودت اہلبیت علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ہے

کیا یہ مقتضا محبت کا نہیں ہے کہ دوست کی خوشی میں خوش ہو اور رنج و غم میں

ہم دیکھتی ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی دوست کی شادی میں شادیاں اور غمی میں  
 گریاں ہوتا ہے وہی بڑا خریدار اور غوار کہلاتا ہے علاوہ برائے بہن سے حلقہ  
 پوچھتا ہوں کہ تم تو مرگ پر یاد سے ایک روز بخیرہ اور خزون ہو اور تمہارا  
 کوئی دوست پوشاک بدلی عطر لگا دے زینت کرے اور آپ کے پاس اگر منج و سحر  
 بایتن آواز کر دے اور جانتا بھی ہو کہ آج اسپر صدمہ عظیم طاری ہے کیا نکلاؤ  
 نہ ہوگا اور کیا تم اسے نیزا اور ناخوش نہو جاؤ گے وہ مگھو دوست معلوم ہوگا  
 یا دشمن لٹی ہی فرماؤ کہ تم نے کسی کی تعزیت کو جا کر تہیت دی ہے اور مرویہ  
 سوگ کا پر سادیا ہے یا خوشی اور سرور ظاہر کیا ہے اور اگر ظاہر کیا ہے تو نکلاؤ  
 دوست جانا ہے اور اس تمہارے سرور سے وہ بھی خوش ہو اسے بیمار اض کیے  
 نہ ہو اسے نہ ہوگا نہ مر جاوے وہ تمہاری خوشی سے خوش ہوگا کہ تم تو عین اوسکی  
 ناراضی کی بایتن کرتے ہو دیکھو رسالتاب نے فرمایا ہے کہ کن یومین احد کم تھے  
 اکون احب الیہ من نفسہ یعنی کوئی تم میں سے ہرگز مومن نہ ہو ویکا جب تک کہ مجھ کو  
 اپنی نفس سے زیادہ دوست نہ رکھے اور یہ باتفاق ہے جیسا کہ یہی اور اللہ  
 اور دینی وغیرہ نے لکھا ہے کیا تم یہی محبت کرتے ہو کہ اوسکے جگر بند نور چشم  
 تحت جگر سید شباب اہل الجنۃ سبط رسول امام حسین علیہ السلام کی شہادت  
 اور مصیبت پر خوشے کرتے ہو تم اپنی نفسوں سے رسول کو زیادہ دوست رکھو  
 بہن کوئی مومن نہوگا اب تم دیکھو کہ تمہارا کوئی عزیز قریب کنبہ والا مر جاوے  
 تم مہینوں اوسکو یاد کر کے روؤ بلکہ برسوں اور لوگ تمہاری پاس پر سے کو آئیں  
 اور تم اوتکو اپنا غم خوار اور شادی غمی کا شریک سمجھ کر دوست جانو لیکن تم رسول کو  
 اپنی نفسوں سے زیادہ کیا برابر بھی نہیں جانتی اوسکے نواسے کی مصیبت میں

تم گریہ کو منع کرو اور بالکل اولیٰ بات اوس وکوعید بتا دو یہ ہے متفق  
 محبت ہے بڑا تاسف ہے آسمان رووی جہان رووی جانور گریہ کریں پھر  
 رووین مگر تم ہنسو خوش ہو چنانچہ تصریح سے شیخ جیلانی کے ظاہر ہوا۔ اب  
 بتاؤ اگر شیعہ بسبب رفض و بدعت کے روتے ہیں تو ان چیزوں کو کسے رو لیا  
 سوای خدا کے کسکے یہ امر مہنی کے پابند ہیں رافضیوں کے ساتھ فرشتے  
 اور جن و طیور و وحوش ہی رافضی ہیں ای حضرات اگر ایسے ہی امور سے  
 شیعہ رافضی ہیں تو پس خدا و جبریل و ہم محمد رافضی لیکن باقی رہا یہ امر  
 کہ وجہ سرور بروز عاشور اوجہ القادر نے بیان کی ہے وہ قابل قبول عقل  
 سلیم ہے یا نہیں پس معلوم کرنا چاہئے کہ یہ جب دلائل پوچھیں اول تو یہ  
 ان قیاسات کا کرنا جو قبل از بعثت رسالت پناہ واقع ہوئی اور اولی وجہ سے  
 انج تک قیام سرور کا رہنا خلاف عقل و نقل ہے ہاں ایک صورت سے  
 تو بقا سرور رہ سکتا ہے جب کہ شہادت امام حسین علیہ السلام بالکل شیعہ منیا  
 اور خلاف شریعت مانی جاوے اور نیرید کو خلیفہ برحق اور معاذ اللہ قائل خارج  
 شمار کیا جاوے جیسا کہ اکثر عجمی اہلسنت نے لکھا ہے دیکھو بقا سعادت ایام  
 جب تک ہے کہ کوئی نخست بعد میں ایسی غالب نہ ہو جاوے کہ اوس سعادت  
 کو زائل کردی یا تو غرق فرعون وغیرہ زیادہ ہے یا شہادت حسین معرکہ کربلا  
 علاوہ بران یہ سب وجوہات بنا بقریع ابن حجر کے محض موضوع اور غلط ہیں  
 یہ ہر تلال کیسا پس جیلانی صاحب کی توجہ تو غلط ہری اب ایک اور سنی  
 میان اسماعیل دہلوی جنکو اہلسنت شیعہ کہتے ہیں ایک اور بھی مضمون تحریر  
 بکار میں پیش کرتے ہیں اور صراط المستقیم میں فرماتی ہیں کہ جنسین علیہا السلام

رتبہ شہادت پر فائز ہوے تو داخل حدیث ہوے پس یہ محل سرور کا ہی کہ غم کا  
 انتہی خلاصہ کلام من موضع الحاجة نہایت تعجب اور غایت حیرت کا امر ہے کہ اسماعیل  
 باوجود اہلسنت کے نزدیک با علم اور صاحب تصانیف و دقیق النظر ہونے کے ایسا پوچ  
 اور پوچ کلام جسے خاص خداوت خاندان رسالت اور صاف محبت و دودمان نیریز  
 بن معاویہ تکشف ہے کہتا ہے یہ جو یہ قول بالبدایت باطل ہے اور حلیہ حوث سے  
 عاقل بلکہ محض خلاف آیات و احادیث لہذا الطویل جواب و اثبات سخن سار  
 اسماعیل کا مقصدی ہوتا مناسب نہ سمجھا اور اختصار پر عمل کیا۔ امی پروان  
 اسماعیل ہدانا و ایاکم الرب الجلیل الی سوار البیہل اگر روز شہادت حسین  
 علیہ السلام باعث سرور ہے تو تخرن و بقراری رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے کمافی روایت ام سلمہ و ابن عباس و قیام بلیکہ برای گریہ بر قبر حسین علیہ السلام  
 کافی فتنۃ الطالبین شیخ عبدالقادر جیلانی بالکل بجا اور مخالف دلائل  
 اسمعیلیہ اور آج تک جن علماء اہل سنت نے مخزون و مغنوم ہونی کی اجازت دے  
 کتابین تصنیف کیں۔ خود محالس عزاقا کم کرین وہ کس مدین شمار ہونگے  
 ایک اسماعیل صاحب قول احادیث متواترہ اور اقوال علماء اہل سنت کو رد کر سکتا  
 دوسری اگر یہ قیاس جناب اسماعیل صاحب کا درست ہو کہ شہادت حسین با  
 حصول مراتب ہے اور یوم عاشور حسین علیہ السلام شہادت پا کر فائز بدرجہ  
 علیہ ہوے اسلئے خوشی کرنی چاہئے تو جناب رسالت کی شہادت حمزہ پر  
 بقراری و ندبہ وزاری لیغنے چہ اور ثالث بالخیر میان عثمان کی شہادت پر  
 گریہ کر ثلقات کا کیا مغرور و عاشور اہل سنت کے نزدیک بتا سے  
 فرقہ نیریز یہ اگر محل سرور ہے تو اس تقریب کو پورا کرین اور ہم کہتے ہیں کہ شہادت

عمر بن خطاب و شہادت عثمان بن عفان باعث حصول مراتب ہوی یا نہ ہو۔  
جب شہادت ہے تو ضرور باعث حسنات ہو پس اس روز بھی عید مقرر کرنے  
چاہے خلاصہ یہ کہ اگر روز عاشور ا عید ہے تو روز قتل عمر و عثمان کو عید کرنا  
اہلسنت پر واجب اور لازم ہے اور اگر عید ان دنوں میں واجب و لازم نہیں  
تو شہادت عثمان و عمر محض غلط ہے بلکہ نہ اونکو کوئی مرتبہ ملانہ کوئی عزت بلکہ  
قتل ہونا اونکا محض بجا قاعدہ سے ہوا۔ اور بعض صاحب اسطرح اور اتنی باتیں  
کہ اگر روز شہادت حسین علیہ السلام باعث حزن و ملال ہے تو رسالت پناہ  
وفات کا دن اتنی زیادہ حزن ہونا چاہے ہم کہتے ہیں کہ فرقہ حقین تو روز وفات  
رسالت پناہ یوم حزن و ملال ہے مگر اہل سنت میں ایک بڑی عید اور جشن کا دن ہے  
اگر مقرر غور کری تو یہ عید حل ہو جاوے کہ اس کا کیا مطلب ہے اور جہنی بکار  
جبر حسین علیہ السلام کے علت یہ نہ ہر ائی ہے کہ یوم وفات رسول اللہ حزن و غم  
اولی ہے وہ نا فہمی اور کم علمی سے ہے بلکہ عاقل اور منصف پر پوشیدہ نہ ہے  
کہ میت و شہید وغیرہ پر جو حزن و زاری ہوتی ہے وہ نظر اوسکے تحصیل ثواب  
و اکتساب حسنات نہیں ہوتے اور نہ دوسری جہان کے بابت کوئی امر سوچا جاتا  
وہ گریہ و زاری محض اس جہان کے تکلیفوں اور اس جہان کے حالات کے باعث  
ہوتی ہے اوسکے زندگی کے برتاؤ و حالات یاد کرتے ہیں یا مہرتے دم کی تکلیفیں  
واقع ہونے یا رنج سہنے دہن میں ہوا کرتے ہیں اور اسی قیاس سی رسالت مآب  
غیر ہم روئے ہیں پس اسے منکرین بکا جان لو اور اگر پسند آوی تو مان لو کہ یہ جو  
شیعہ فرزند رسول اللہین امام حسین علیہ السلام کے مصیبت میں نوحہ و زاری  
و گریہ و پتیراوی کوہتے ہیں اور عورات انکی ترک نہت کرتے ہیں مرد اور بچے



اسکے مثل متیمون اور غریبوں کے اندوہناک اور محزون ہوتے ہیں بالکل حالت  
 اور محبت الہییت کی ہے اور جو لوگ حزن و اندوہ کو بدعت جانتی ہیں عید  
 کو فرح و سرور کو لازم اور واجب مانتی ہیں سر اسر حشیم پوشی ہے برای خدا کی ہو  
 ابن حجر باوجود شیعوں نے نہایت متعصب ہو نیکے انصاف کرتا ہے اور عید کو نیکو بدعت  
 اور عمل چہاں بتاتا ہے صواعق محرقة حاضرہ کے صفحہ ۳۳ پر یہ عبارت ہے اور گو کہ یہ  
 طویل ہے لیکن بنابر توضیح حال و البطل مقال شیخ عبد القادر اس مقام پر نقل  
 کرتے ہیں وایاہ ثم آیاه ان الشیقل ببدیع الرضیة ونحو ہم من النذیب والیناحیة  
 والحرین اذ لیس من اخلاق المؤمنین والالکان یوم وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم اولی  
 بذالک و احری اوبدیع الناصیة المتعصبین علی اہل البیت و اہل الجہاں المتعصبین  
 للفساد بالفساد و البدعة بالبدعة و الشتر بالشتر من اظہار غایتہ الفرح و السرور  
 و الخا ذہ عید و اظہار الرزنیة فیہ کالتخصاب و الکتال و لیس جدید الثیاب توسیع  
 النفقات و طنج الاطعمہ و الجوب الخارجیة عن العادات و اعتقاد ہم ان ذلک  
 من النسۃ و المعتاد و استہترک ذلک کلمہ فائزہ لم یرد فی ذلک شیء یعتمد علیہ  
 و لا اثر صحیح یرجع الیہ و قد سئل بعض اہل الائمۃ و الفقہۃ عن الکحل و الغسل  
 و الخناء و طنج الجوب و لیس الجدید و اظہار السرور یوم عاشور افعال لم یرد  
 فیہ حدیث صحیح عنہ صلی اللہ علیہ وسلم و لا عن احد من الصحابہ و لا الاستحباب  
 احد من ائمۃ المسلمین لاسن الاربعۃ و لاسن غیر ہم و لم یرد فی الکتب المعتبرۃ  
 فی ذالک صحیح و لا ضعیف و ما قیل ان من اتحل یومہ لم یرد ذالک العام  
 و من غتسل لم یرض کذلک و من وسع علی عیالہ فیہ وسع اللہ علیہ سائر  
 سنتہ و امسال ذالک مثل فضل صلوة فیہ و انہ کان فیہ توبۃ اوم و توبۃ استغفر

علی الجودی و انجار ابراہیم عرم من الثاء و افذار الذیح عرم بالکیش و رد یوسف  
 عرم علی یعقوب عرم فلما ذلک موضوع الاحیث التوسعة علی العیال لکن  
 فی سندہ من تکلم فیہ فصار بولاریہ ہلہم تخذونہ موسما و اولئک لرفقہم یخذونہ مانا  
 و کلاہما محطی مخالف للسنۃ کذا ذکر جمیعہ بعض الحفاظ من شرح الحاکم بان الاحمال  
 یومہ بدعتہ مع روایت خبر من اکتمل بالانہ یوم عاشور الم ترید عینہ ابدال لکنہ  
 قال انہ منکر ومن ثم اورہ ابن الجوزی فی الموضوعات من طریق الحاکم  
 قال بعض الحفاظ ومن غیر تلک الطريق ونقل المجتہد المغوی عن الحاکم ان سائر  
 الاحادیث فی قضائہ غیر الصوم کفضل الصلوۃ فیہ والاتفاق والخصاب الادیان  
 والاکتمال و طبع الجوب وغیر ذلک کلمہ موضوع و فتری الخبز محض اسکا یہ ہے  
 کہ بدعتہا ہی روافض سے مثل حزن و نوحہ و ندبہ وغیرہ کرنے کے روز عاشورا  
 کو پرہیز کرنا چاہئی کیونکہ یہ اخلاق مومنین سے نہیں ہے ورنہ روز وفات  
 رسول آتے اولی تھا اور بدعتوں سے فرقہ ناصیہ متبعین کے یہی پیر کرنا  
 چاہئے مثل اظہار نہایت فسح و سرور کے اوسدن اور اوسکو عید مقرر کرنے  
 اور اوس روز زینت کرنے مثل خضاب اور سرمہ لگانے اور نئے کپڑے  
 پہننے اور اطمعہ و جوب پکانے اور امثال اسکے کہ لوگوں کا اعتقاد یہ ہے  
 کہ یہ سنت ہیں حالانکہ ان سب کا ترک کرنا سنت ہے کیونکہ اسمین کوئی ایسی  
 جس پر اعتقاد کیا جاوے اور کوئی ایسا اثر صحیح کہ جسکے جانب جمع کیا جاوے  
 وار و نہیں ہوا بعض علماء حدیث و فقہ سے سرمہ لگانے اور غسل کرنے  
 اور حنا لگانے اور کھانے لذیذ پکانے اور نئے کپڑی پہننے اور خوشے کے  
 ظاہر کرنا روز عاشور اکو سوال کیا گیا پس کہا کہ کوئی حدیث اسمین سے نہیں

انحضرت سے وارد ہوئی نہ کسی سے صحابہ میں سے اور اسکو نہ کسی نے ائمہ اربعہ  
 نہ سوا اسکے سے متحب جانا اور کتب معتدہ میں اسبارہ میں کوئی روایت نہ صحیح  
 نہ ضعیف وارد ہوئی اور یہ جو حدیثین نقل کرتے ہیں کہ جو شخص اوس روز سہ ماہ  
 اوسکے آنکھ اس برس درونگری کے اور جو غسل کمری وہ مریض نہ ہو گا یہ سب  
 موضوع ہیں اور ایسی ہے یہ امر کہ اسروین لکھنوی عیال پہنچت کہ حضرت سارہ سال اللہ پیر  
 اور یہ کہ نماز اسکی افضل ہے اور اسیدن توجہ حضرت آدم قبول ہوتی تھی اور اسیدن سفینہ  
 نوح نے خود سے پر قرار پکڑا اور حضرت ابراہیم نے نارغز و صید نجات پائی اور  
 اور خدائی ذبیح بکبش ہوا اور یوسف یعقوب کے پاس پہر کر آئے پس یہ سب اخبار  
 موضوع ہیں مگر توسع عیال لیکن اسکی ہی سند میں بعض علمائے کلام کیا ہے  
 پس ان ناصبیوں نے بسبب جہالت کے عید مقرر کے اور رافضیوں نے روز ماتم  
 اور دونوں خطا پر ہیں اور مخالف سنت کے اسطرح سے اس سب کو بعض حفاظ نے  
 بیان کیا ہے اور حاکم نے تصریح کی ہے کہ اسدن سہ ماہ لگانا بدعت ہے باوجود  
 اس کے اس روایت کو لکھا ہے لیکن کہا ہے کہ یہ منکر ہے اور اسی وجہ سے  
 ابن جوزی نے بطریق حاکم اسکو موضوعات میں داخل کیا ہے بعض حفاظ نے  
 اسکو غیر سے اسطریق کے نقل کیا ہے اور مجد الدین لغوی نے حاکم سے نقل کیا  
 کہ ساری حدیثین فضل روز عاشور امین سوامی روزہ کے مثل فضل نماز و اتفاق  
 و خضاب کے اور مثل ذاتی اور سہ ماہ لگانی اور لکھانے پکانے وغیرہ کے  
 موضوع ہیں اور مفتی اشرفی نے کہا کہ انصاف جو بیان و لاہ بیان بدعت تحریر  
 ابن حجر باوجود اسکے کہ ابتدائے صواعق میں شیعوں پر لعنت کرتا ہے اور جسکے  
 شدید انتعصبی اپنے خود اس تحریر سے ظاہر ہے روایات اکتحال و سہ ماہ

کو موضوع و مقتری بتاتا ہے اور حضرت شیخ عبد القادر کو ناصیت کے خانہ میں لایا ہے  
 لیکن یہ بیان ابن حجر کا کہ نوحہ و مذہب و حزن کرنا نہ چائے پس اسکو ہم سابقین  
 مسند احمد بن حنبل وغیرہ سے ثابت کر چکے اور خود حضرت رسول مقبول کا حزن  
 و گریہ اور علی مرتضیٰ کی زاری بہ بیقراری بیان ہو چکی پس اس تقریر کا چہ  
 حاصل نہیں ہے طرفہ یہ کہ خود ابن حجر شرح قصیدہ ہمزہ میں ذیل شرح اشعار  
 و قست قلوبہم الخ میں لکھا ہے کہ حق یہ ہے کہ ہر شخص اس مصیبت میں امام حسینؑ  
 محزون ہووے اور تاسف کرے اور غم کو حکم کرے انتہی جیسا کہ آگے مفصلاً  
 بیان ہوگا ان مختلف روایات کے بیان کرنے سے دو نتیجی نکلتی ہیں ایک  
 یہ کہ امام حسین علیہ السلام پر محزون ہونا اور رونابا عث و دخول حبشت اور  
 موجب ثواب و حسنات ہے اور دوسرے یہ کہ یوم عاشورائے مشک یوم  
 حزن و ملال ہے و روز پریشانی رسول اللہ المتعال ہے اور جو اسکو عید  
 اور مسرت کا دن بتاتا ہے وہ خلاف فعل رسول و اقوال علماء معتدین و اثبات  
 ائمہ دین کہتا ہے سارے اقوال اکتحال و اغتسال و تبدیل لباس کے موضوع  
 و مقتری ہیں اب جبکہ بکار رسول مختار و حیدر کرار صاف ثابت ہو چکی تو کچھ حاجت  
 بیان نہیں ہے کہ اور لکھا جاوے لیکن یہ مصیبت نہ ایسی ہے کہ صرف پدر و مادر  
 و اقارب و عشائر ہی کو اسکا افسوس ہو بلکہ آپ پر بہت سے روئے واسطے ہیں یہ مصیبت  
 جسکے سامنے بیان ہوگی مکن نہیں ہے کہ اشکبانہ ہو الامن کان اشد قساوہ و دیکھو اس  
 اور زید بن ارقم سے ابن زیاد کے سامنی ضبط نہ ہو سکا اور اسکا خوف کچھ بھی گیا  
 چنانچہ صحیحی مخرقہ میں صفحہ ۴۳ پر ہے ولما حملت راسہ لاین زیاد جعلہ فی طشت  
 و جعل لیسر ثنایا بقضیب یحول بہ فی الغنہ و یقول مارایت مثل ہذا احسانا نکان

بحسن الشجر وكان عنده النسي في قبلي كما يشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم  
رواه الترمذي حاصل اسکا یہی کہ جب سر مبارک امام حسین علیہ السلام آگے ابن یزید  
نہ نازاد کے گیا اور اوسنی اوسکو ایک طشت میں رکھا اور ایک لکڑی حضرت کے  
دانتوں پر مارتا ہوا اور بنی مبارک میں پہاتا ہوا اور کہتا ہوا کہ کتنی شخص کو اسے  
زیادہ حسین بنیدین دیکھا کیونکہ حضرت نہایت خوش وندان تھے اسوقت میں النسی  
ابن زیاد کے پاس موجود تھا اس حالت کو دیکھ کر رو پڑا اور کہنی لگا کہ یہ رسول  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہایت مشابہ تھے اوسکو ترمذی نے روایت کیا ہے  
انتہی اور بعد اسکے اوسی صواعق میں یہی لکھا ہے وروی ابن ابی الدنيا انه

كان عنده زيد بن ارقم فقال له ارفع قضيبك فوالله لاطال ما رايته رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقبل يابدين باثنين الشفتين ثم جعل يزيد يكي فقال له ابن يزید  
ایک اللہ صینک یو لا انک شیخ قد خرفت نصرت عتقک الخ اسکا یہی حاصل ہے  
کہ اسوقت میں زید بن ارقم ابن زیاد کے پاس موجود تھے کہنی لگے کہ ای شخص  
اپنی لکڑی کو اوٹھالے قسم خدا کے اکثر یعنی ان دونوں کو رسول خدا کو چوسنے  
اور یہی کہہ کر زید رونے لگا الخ بہلا یہ تو لگا گوتے تھے کفار نے افسوس کیا چنانچہ صواعق  
میں ہے کہ زید جب ایک چبڑی سے سر مبارک کے ساتھ بے ادبی کرنے لگا

كان عنده رسول قيص فقال متعجباً ان عندنا في بعض الجزائر في دير حافر حمار صي  
فخنخج اليه في كل عام من الاقطار وتذرنه دور ونظمه كما تنظمون كعبتكم فا  
شبه انكر على باطل يعني اسوقت میں قيص کا ایک رسول یہاں پر موجود تھا اور  
متعجب ہو کر کہا کہ ایک جزیرہ میں دیر کے حضرت عیسیٰ کے گدہی کا سم ہے  
ہم ہر برس دور دور سے اکر اوسکا ج کرتے ہیں اور نذیرین مانتے ہیں

اور ایسی ہے تعظیم کرنے نہیں جیسا کہ تم کعبہ کی کرنے ہو پس میں گواہی دیتا ہوں  
 کہ تم باطل پر ہو انتہی واہری کلمہ گو یو خوب سلام کا نام بد نام کیا بعد اسکی کہتا ہے  
 وقال و نے افرینی و میں داد و سجون ابا و ان الیہ و لطمنی و تحمینی و اتمتم  
 قتلتہم ابن نیکم و ابن سیدکم و ابن رسولکم یعنی اور دوسری کافر نے کہا کہ میری اور  
 داود کے درمیان سترہ لشت کا فاصلہ ہے پہر ہی یہود میری تعظیم اور تحریم کرتے  
 ہیں اور تم نے اپنے بنی کے بیٹی اور سردار اور رسول کے بیٹی کو قتل کیا اور انہیں  
 روایات کو اسعاف الرافضیین میں صواعق سے نقل کیا ہے ان روایات سے  
 ظاہر ہے کہ کفار تک کو الم و تاسف اسکا پہنچا اور بہلا خیال تو کیجی کہ ہم لوگ تو درکنہ  
 جو ہر وقت محزون اور سوہر ہو سکتے ہیں لیکن وہ حیر حزن اور سردار نہیں ہیں  
 کہ کتنا کسی اس نصیبت میں اشکبار ہیں اور برابر قیامت تک روی جائیگی اللہ کر  
 ہم اوکی نسبت کچھ ہی نہیں روئے کیسی نصیبیت گذری کہ جسنی قیامت تک لایا  
 اور وہ ملائکہ ہیں جو قیامت تک روئے ہیں دیکھو ملائکہ کو خدا تعالیٰ فی شہوت  
 نفسانی اور غلبہ شیطان سے مبرا کیا ہے اور وہ صرف واسطی عبد است  
 پروردگار کے پیدا ہوئی ہیں چنانچہ کوئی رکوع میں ہے کوئی سجود میں ہے  
 تسبیح کرتا ہے کوئی تہلیل غرض ہر ایک اپنی اپنی عبادت میں مشغول ہے تشریف  
 ملائکہ کو خدا تعالیٰ ذی بعد شہادت امام حسین علیہ السلام ہیچ کم دیا کہ تم قبر حسین  
 جاؤ اور قیامت تک اسکی مصیبت یاد کر کے رویا کرو اگر روئے حسین علیہ السلام  
 معاذ اللہ ممنوع ہوتا تو کیوں شہزاد فرشتے قیامت تک رویا کرتے اور کیوں  
 خود خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا اور پہ کیوں آپ حکم کرتا بلکہ رونا عبادت ہے اور  
 صاف ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کو اس غریب الوطن مقتول بدر و محن کے ادھر



عظیم مآخذے رایت النجوم ہمارا دل پر فح جحر الا وجد تھو دم عیط ملخص اس  
 عبارت کا یہ ہے کہ حافظ ابو نعیم نے کتاب دلائل نبوۃ میں بصرہ از ویہ  
 نقل کیا ہے کہ جب حسین بن علی علیہ السلام شہید ہوئے تو آسمان سے  
 خون برسایں صبح کو ہم نے دیکھا کہ بہن ہمارے خون سے بہ رہی ہو زمین  
 اور ایسا ہی اور احادیث میں وارد ہوا ہے اور اون عجیب امروں سے  
 جو روز شہادت ظاہر ہوئے ایک یہ ہے کہ آسمان نہایت تیرہ و بارہ ایک  
 ہو گیا یہاں تک کہ زمین تازی نظر آئی لگی اوس روز جس پہر کو اٹھاتے تھے  
 خون تارہ اوسکی نیچی پارتے تھے اور اوسی صواعق قرین یہ مرقوم ہے  
 و اخرج الثعلبی ان السمار بکت و بکا و ہا حمر تہا و قال غیرہ احمر تہا و افاق آسمان  
 شہر بعد قتلہ ثم لازالت الحمرۃ تری بعد ذلک و ان ابن سیرین قال  
 اخبرنا ان الحمرۃ التي مع الشفق لم یکن فی قتل الحسین و ذکر بن سعد ان  
 بذہ الحمرۃ لم تر فی السمار قبل قتلہ۔ یعنی ثعلبی نے روایت کی ہے کہ آسمان  
 گریہ کیا اور گریہ اوسکا سرخی اوسکی ہے۔ اور یہی روایت کی گئی ہے  
 کہ آفاق آسمان بعد شہادت حسین چہ مہینی تک سرخ رہا یہ ہمیشہ سرخی  
 بعد اسکو دیکھی گئی اور ابن سیرین نے کہا ہے کہ سرخی شفق کو قبل شہاد  
 آنحضرت نہ تھی اور سعد نے بھی کہا ہے کہ یہ سرخی آسمان میں قبل شہاد  
 حضرت ہنین دیکھی گئی تھی۔ اور صواعق میں یہ ہے اخرج عثمان بن  
 ابی شیبہ ان السمار کلثت بعد قتلہ سبعة ایام یری علی الحیطان کاتہا  
 ملا حف معصفرة من شدة حمرتها وضربت الکواکب بعضها بعضا خلاصہ  
 یہ ہے کہ بعد شہادت آنحضرت سات روز تک دیوار میں شدت سرخی سے



سخی چادرین معلوم ہوتے ہیں اور ستارے باہمد گیر ٹکراتی ہے اس  
 غرض کہ عجیب عجیب آیات اور مشاہدات شہادت امام حسین علیہ الص  
 والسلام سے ظاہر ہوئے دو ایک روایتیں اور اسے صواعق وغیرہ  
 اسمقام پر نقل کرتا ہوں جسے بوضوح ثابت ہو گا کہ کتنی عبرت اور کتنا بڑا  
 سار جہان میں پڑ گیا صواعق میں ہے نقل ابن جوزی عن ابن سیرین  
 ان الدنيا اظلمت ثلثة ايام ثم ظهرت الحمرة في السماء قال ابو سعيد ماز  
 حجر من الدنيا الا وتحتہ دم عیط ولقد مطرت السماء وما بقی اثرہ فی اللیل  
 مدۃ حتی القطعت یغور ابن جوزی نے ابن سیرین سے نقل کیا ہے  
 کہ دنیا تین روز تک تاریک رہی اور پہر آسمان میں سرخی ظاہر ہوئی  
 ابوسعید نے بیان کیا ہے کہ دنیا میں کوئی تپہ نہ اٹھایا جسکے نیچے  
 خون تازہ نہ نکلا اور آسمان سے خون برسا اور مدت تک اسکا اثر  
 لباس میں باقی رہا اور سہی اوسی میں ہے۔ و اخرج الثعلبی وابو نعیم  
 مام من انہم مطروا دما نارا و ابو نعیم فاصبحنا وجبنا و جبرارنا مملوۃ دما و فی روایت  
 انہ طر کا دم علی البیوت والجدر یخر اسان والسمام والکوفۃ وانہ لما حی  
 براس الحسین الی دار زیوسالت حیطانہا ما یغنی اور ثعالبی اور ابو نعیم  
 یہی روایت کی ہے کہ خون برسا اور ابو نعیم نے یہ بھی زیادہ کیا ہے کہ  
 صبح کو دیکھا تو پایا کہ ہمارے طرف خون سے مملو ہے اور ایک روایت میں  
 کہ کہرون اور دیواروں پر خراسان و شام و کوفہ کے خون برسا اور جب  
 سہ مبارک کو زیادہ کی گہر میں لیگے تو اس کے دیواروں سے خون جاری  
 ہوا سنتے اور ایک یہ بھی روایت ہے جو صواعق سے بیان کی جاتی ہے

ظہور المہجیب پر دلالت کرتے ہوئے و اخرج ابو الشیخ ان الورس الذی کان فی  
 عسکر ہم تحول رماداً و کان فی کافلتہ من الہین یرید العراق فواقصہم من قتلہ  
 و حکى عن ابن عیینہ عن جددہ ان جمالا من القلب ورسہ رماداً و خبرنا بذلك  
 و نحو و ناقصہ فی عسکر ہم و کان یرون فی لہما مثل النیر ان فطیو با فصارت  
 مثل العلقمہ و ان التمار احمرت بقلہ و انکسفت الشمس حتی بدت  
 الکواکب نصف النہار و ظن الناس ان القیمتہ قد قامت و لم یرفع حجر  
 فی الشام الا رمی بحتہ و معیط خلاصہ اس روایت کا یہ ہے کہ ورس  
 جو ایک قسم کی سرخ کہاس ہر جتنی اونکی لشکر میں تھی خاک ہو گئی اور ابن  
 عیینہ نے بھی یہی روایت کی ہے اور یہی منقول ہے کہ لوگوں نے  
 لشکر میں ایک ناقہ کو ٹھکرایا تو اس کے گوشت میں چنگاریاں اور شراری لگ گئیں  
 معلوم ہونے لگے اور جب اس کو پکایا تو وہ کڑوا مثل اندرائن کے ہو گیا  
 اور آسمان حضرت کی شہادت سے سرخ ہوا اور آفتاب کو گھس لگا یہاں تک  
 کہ دو پہر کو ستاری نظر آنی لگے اور گمان کیا گیا کہ قیامت قائم ہوئے  
 اور کوئی پتھر شام میں ایسا نہ پایا کہ اٹھایا ہو اور اس کی نیچی سے خون تازہ  
 نہ نکلا ہو ایشیہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے سر الشہاوتین میں اسے  
 مضمون کی روایتیں نقل کی ہیں اور یہ لکھا ہے کہ اخرج البیہقی عن  
 علی بن مسہر قال حدثنی جدتی قالت کنت ايام قتل الحمین جاریۃ شابۃ  
 حکانت التمار ایا ما تبکی لہ یعنی بیہقی نے علی بن مسہر سے روایت کی ہے  
 کہ وہ کہتا ہے مینی اپنی دادی سے سنا کہ اسنی بیان کیا میں جب کہ  
 امام حسین قتل ہوئے تو جوان لڑکی تھی سو چند روز آسمان امام علیہ السلام

خون رویا کیا انتہی علامہ حسان بھی اسعاف المرغوبین فی سیرۃ المصطفیٰ  
 و فضائل اہل بیتہ الطاہرین میں یہ روایت لکھتے ہیں و کسفت الشمتہ  
 وقت قتلہ کسفتہ ابدت الکواکب نصف النہار و احمرت افاق ال  
 ستہ اشہر بری فیہا کالدم و قد قیل ان الحمرة التي فی الشفق من آثامنا  
 ذلک و انہا لم تلمن بقتل الحسین قتل حکمتہ ذلک ان الغضت ا  
 حمرة الوجه و الحق منزہ عن الجسیتہ فاطہر تاثیر غضبہ علی من قتل الحسین  
 بحمرة الافق و مکثت الشمس سبعة ايام ترمی علی الحیطان کالملاحف المہ  
 و الکواکب یضرب بعضها بعضا و قیل انہ لم یلقب جہنمیت المقدس یومئذ  
 الا وجد تحتہ دم عبط و کان فی عسکر ہم و رس فصار رماڈا و خر و نافتہ  
 عسکر ہم فصار وایرون فی لمبہا مثل النیران و طنجو ہا فصار کالعلقم  
 یہ ہے کہ وقت شہادت امام حسین علیہ السلام آفتاب کو اٹھا گئیں لگا گئیں  
 دو پہر کو نظر آئی لگے اور آفاق آسمان چہ ماہ تک سرخ رہا کہ اوسمیر خن  
 خون معلوم ہوتا تھا اور کہا گیا ہے کہ سحرخی شفق کی قبل شہادت امام حسین  
 علیہ السلام کے نہ تھی یہ بھی کہا گیا ہے کہ حکمت اس سحرخی کی یہ ہے  
 کہ غصہ سے منہ پر سحرخی آجاتی ہے اور خدائے تعالیٰ جہنمیت سے  
 منزہ اور میرا ہے اسلئے اپنا غصہ اوس شخص چہ نبی حسین علیہ السلام کو  
 شہید کیا سحرخی افق سے ظاہر کیا اور ثبات روز تک دیوارین مثل  
 سرخ چادرون کے معلوم ہوتی تھیں اور ستارے اوس میں ٹکراتے تھے  
 اور کہا گیا ہے کہ بیت المقدس میں اوس روز کوئی پتھر نہ اونٹا یا گیا  
 مگر یہ کہ اوسکی نیچی سے خون تازہ نکلا اور اوسکی شکر میں درس تھے

وہ خاک تیر ہو گئی اور ایک ناقہ جو لشکر میں تھ گیا تو اس کے گوشت میں شہری  
 اک کو دیکھ کر اوجھ پکایا تو مثل اندرائن کے ہو گیا انتہے لیکن نوحہ کرنا  
 جنات کا پس وہ بھی نصیب شیخ عبدالحق دہلوی سے رسالہ ماثبت بہترین  
 ظاہر و باہر ہے اور علامہ صبان نے بھی اسعاف الراغبین میں لکھا ہے  
 وسعت الجن تنوح علیہ کما انہ خرجہ ابو نعیم وغیرہ یعنی جن کا نوحہ امام حسینؑ پر  
 سنا گیا جیسا کہ ابو نعیم وغیرہ نے روایت کی ہے انتہی اور تفصیل اس کے  
 دوسری فصل میں ہدیہ ناظرین ہو گے فانتظرہ لیکن اور آیات اور عجائبات  
 پس صواعق محرقہ میں ابن حجر مکی نے لکھا ہے اور عبد الغفر نے بھی اللہ شہادت  
 میں باختلاف لفظ ذکر کیا ہے۔ ولما قتلوا یثربوا براسہ الی نیرید قنزل اول  
 مرحلتہ منجعلو الشربون بالتراس فینیا ہم کذلک اذ خرجت علیہم من الیاط  
 یرمہا قلم من جدید فکتبت سطر ابدم شعر اترجہ امتہ قتلت حسینا و شفاعتہ  
 جدہ یوم الحساب لا فہربوا و ترکوا التراس اخر جو منصور بن عمار و ذکر غیرہ  
 ان ہذا البیت وجد بحجر قبل سبعۃ صلی اللہ علیہ وسلم بشمائتہ سنتہ و انہ مکتوب  
 فی کنیتہ من ارض الروم لا یدری من کتبہ یعنی جب ملاعنہ نے حضرت کو  
 شہید کیا تو سر مبارک نیرید کے جانب لیچا اور پہلی منزل پر جا کر اترے  
 اور سر مبارک کو لائیکی خوشی میں شہر امین مینی لگے کہ اتنی ہی میں دیوار میں  
 ایک تہ نکلا کہ حسین ایک لوہی کا قلم تھا اور ایک سطر خون سے لکھی جس کا  
 مضمون یہ ہے ہمارے لوگوں کو تو اس قتل کر کے شفاعت کی رکھنا  
 خواہش پس اسکو دیکھ کر بہاگ گئے اور سر مبارک کو چوڑ دیا اسکو  
 منصور ابن عمار نے روایت کیا ہے لیکن ایک اور شخص نے یہ بیان کیا ہے

خون رویا کیا انتہی علامہ حیان بھی اس عاف الرغینین فی سیرۃ المصطفیٰ  
 و فضائل اہل بیتہ الطاہرین میں یہ روایت لکھتے ہیں و کسفت الشمس  
 وقت قلمہ کسفتہ ابدت الکواکب نصف النہار واحمرت افاق السماء  
 ستہ اشہر بری فیہا کالدم وقد قیل ان الحمرة التي في الشفق من آثار  
 ذلك و انہا لم تکن قبل قتل الحسین قبل حکمتہ ذلک ان الغضب لوثر  
 حمرة الوجه والحق منزہ عن الجسمیۃ فاظهر تاثیر غضبہ علی من قتل الحسین  
 بحمرۃ الافق و مکثت الشمس سبعة ايام ترمی علی الحیطان کالملاحف المعطر  
 و الکواکب لیضرب بعضها بعضا وقیل انہ لم یقلب حجر بیت المقدس یومئذ  
 الا وجد تحته دم عیط و کان فی عسکر ہم ورس فصار رماذا وخر وانافته فی  
 عسکر ہم فصار وایرون فی لمبہا مثل النیران و طغوا بافصارت کالعلقم مخضر  
 یہ ہے کہ وقت شہادت امام حسین علیہ السلام آفتاب کو اٹا گاہن لگا کہ ستار  
 دو پہر کو نظر آئی لگے اور آفاق آسمان چہ ماہ تک سرخ رہا کہ اوسمیں خون ہے  
 خون معلوم ہوتا تھا اور کہا گیا ہے کہ سرخی شفق کی قبل شہادت امام حسین  
 علیہ السلام کے نہ تھی یہ بھی کہا گیا ہے کہ حکمت اس سرخی کی یہ ہے  
 کہ غصہ سے منہ پر سرخی آجاتی ہے اور خدا کو تعالیٰ جہت سے  
 منزہ اور میرا ہے اسلئے اپنا غصہ اوس شخص چہ نبی حسین علیہ السلام کو  
 شبید کیا سرخی افق سے ظاہر کیا اور سات روز تک دیوار میں مثل  
 سرخ چادرون کے معلوم ہوتی بہتین اور ستاروں پس میں نکلتی تھے  
 اور کہا گیا ہے کہ بیت المقدس میں اوس روز کوئی پتھر نہ اونہا گیا  
 مگر یہ کہ اوس کے نیچے سے خون تازہ نکلا اور اوسکی شکر میں درس ہے

وہ خاک تیر ہو گئی اور ایک ناقہ جو لشکر میں مقرر کیا تو اس کے گوشت میں شہری  
 آگ کو دیکھ کر اور جب پکایا تو مثل اندرائن کے ہو گیا انتہے لیکن نوہ کرنا  
 جنات کا پس وہ بھی نصیب شیخ عبدالحق دہلوی سے رسالہ ماثبت بہترین  
 ظاہر و باہر ہے اور علامہ صبان نے بھی اس عاف الراغبین میں لکھا ہے  
 وسعت الجن تنوح علیہ کما اخرجہ ابو نعیم وغیرہ یعنی جن کا نوہ امام حسین پر  
 سنا گیا جیسا کہ ابو نعیم وغیرہ نے روایت کی ہے انتہی اور تفصیل اس کے  
 دوسری فصل میں ہدیہ ناظرین ہو گے فائزہ لیکن اور آیات اور عجائبات  
 پس صواعق محرقہ میں ابن حجر مکی نے لکھا ہے اور عبد الغزیز نے بھی اللہ تعالیٰ  
 میں باختلاف لفظ ذکر کیا ہے۔ ولما قتلوا یحییٰ ویرید فی منزل الاول  
 مرحلتہ فمجلو الیشرون بالتراس فبینا ہم کذلک اذ خرجت علیہم من الیاط  
 یرمہا قلم من جدید فکتبت سطر ابدم شعر اترجہ امتہ قتلت حسینا لا شفاء عنہ  
 جدہ یوم الحساب لا فہربوا وترکوا التراس اخرج منصور بن عمار و ذکر غیرہ  
 ان ہذا البیت وجد بحجر قبل معینہ صلی اللہ علیہ وسلم بشماتۃ سنۃ وانہ مکتوب  
 فی کنیستہ من ارض الروم لا یدری من کتبہ یعنی جب ملاعنہ نے حضرت کو  
 شہید کیا تو سرد مبارک یزید کے جانب لیچا اور پہلی منزل پر جا کر اترے  
 اور سرد مبارک کو لایینکی خوشی میں شہزادین مینی لگے کہ اتنی ہی میں دیوار میں  
 ایک ہتھکڑی کہ حسین ایک لوبی کا قلم تھا اور ایک سطر خون سے لکھی جس کا  
 مضمون یہ ہے ہمارے لوگوں کو اس قتل کر کے شفاعت کی رکھو تا  
 خواہش پس اس کو دیکھ کر بہاگ گئے اور سرد مبارک کو چوڑ دیا اس کو  
 منصور ابن عمار نے روایت کیا ہے لیکن ایک ام شخص نے یہ بیان کیا ہے

کہ یہ بیت ایک پتر پترین سویرتس مشیر لعبت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
پائی گئی اور روم کے ایک کلمیہ میں یہ لکھی ہوئی ہے نہ معلوم کہ سنی اسکو لکھا  
استہے اور اسعاف الراغبین میں بھی یہی روایت مختلف اللفظ و متفق المعنی  
مقبول ہے بعد اسکے اسی کتاب میں اور سر الشہاوتین میں لکھا ہے ورو

ابن خالویہ عن الاعمش عن منہال بن عمرو الاسدی قال والتدرایت راس  
الحسین حين حمل وانا بدئت وبن یدیه رجل یقر سورۃ الکہف حتی بلغ اتم

ان اصحاب الکہف والرقیم کا تو اسن آیاتنا عجیباً فقط الراس الشریف بلسان عز  
فصیح فقال جبار العجب من اصحاب الکہف قتلی وحملی یعنی منہال بن عمرو اسد  
کہتے ہیں تم ہے خدا کی مینے سر مبارک حسین کو دیکھا جب اوٹھایا گیا اور سانس  
اوسکے ایک شخص سورہ کہف پڑھتا تھا جب واس آیت پر پہنچا جبکا مضنون یہاں  
کہ آیا تو نے اصحاب کہف اور رقیم کو ہماری نشانیوں سے عجیب جانا تو سر ادا  
بزبان فصیح عربی گویا ہوا اور آواز سے فرمایا کہ عجب من اصحاب الکہف قتلی  
وحملی میرا قتل اور میرا اٹھایا جانا اصحاب کہف سے زیادہ تعجب انگیز ہے انتہی  
کیا یہی ہی فقرہ سننے والوں کی لئے جان کھولنے والا نہیں ہے رونا ضبط ہے  
کیونکہ یہ ہو سکتا ہے شیعہ کچھ خلاف نہیں کرتے روتے ہیں ترک الترت  
کرتے ہیں خاک پر سوتے ہیں بیدلین رکھتے ہیں نذر و نیاز کا کھانا فقرا کو غرا  
مومنین کو تقسیم کرتے ہیں اور یہ سب کہاٹے سے ناجائز ہیں تعصب کا  
کچھ ذکر نہیں ہے اور حضرات بالیقین اگر تحقیق کرو اور دیکھو تو رسا السحاب  
اور عماد اور کبار کار و نا اور بقیار ہونا تو واضح ہے بلکہ تمہاری صلا  
اور سیر بھی ایسا ہی کرتے تھے والتدہیدی من لیشار الی صراط مستقیم

حضرات منکرین خیال کرو اخبار الاخبار میں شیخ محمد الحق دہلوی کہتے ہیں  
 و شیخ احمد محمد شیبانی بغایت محبت خاندان نبوت علیہم السلام و ایچہ  
 موصوف بودہ بر طریقہ پیر خود گویند کہ در عشرہ عاشورہ و دوازده روز اول  
 ربیع الاول جامہ نو و جامہ شستہ پہنوشید می و در لیالی این ایام جز بجاک  
 نہ خفتی و در مقابر سادات معکف شدی و ہر روز بقدر امکان بروح حضرت  
 رسالت و بارواح خاندان مطہر توسیع طعام میکردی و چون روز عاشورا  
 شدی کوزہای نواز شربت پیر کردی و بر سر خود دہنادی و بدرخانہ سادات  
 رفتی و یتیمان و فقیران ایشان را بخور ایندی و در آن ایام چندان سہنی  
 کہ گویا الواقعہ در حضور او شدہ است و چون آواز نالہ و فریاد نسا و دختران  
 کہ در ایام عاشورا متعارف این دیار است بگوشہ او رسید می خون  
 از چشم باریدی انتہی ترجمہ بھی اردو میں بنا بر فادہ عام لکھا جاتا ہے  
 شیخ احمد محمد شیبانی نہایت محبت خاندان نبوت علیہ السلام و ایچہ  
 موصوف ہے اور کہتے ہیں کہ اپنے پیر کے طریقہ پیر عاشورا کے عشرہ میں  
 اور ربیع الاول کے پہلے بارہ دنوں میں نیا کپڑا اور دھولا ہوانہ پہنتے تھے  
 اور ان دنوں کی راتوں میں سوائے خاک کے کسی جگہ نہ سوتے اور مقابر  
 سادات میں گوشہ نشین ہوتے اور ہر روز بقدر امکان روح حضرت رسالت  
 و ارواح خاندان مطہر کے لئے کھانا خیر کرتے اور جب دنوں میں تازیخ محرم  
 ہوتی تو تہنی کوزی شربت سے بہرتے اور اپنی ستر پر رکھتی اور سادات  
 کے دروازی پر جاتے اور یتیموں اور فقیر کو پلاتے اور ان دنوں میں سہنی  
 ہے کہ گویا وہ واقعہ انکو سامنے ہوا ہے اور جب کہ آواز نالہ و فریاد کے



عورتوں اور لڑکیوں کے جو کہ ان عاشور اسکے دنوں میں اس دیا میں مشہور  
 و متعارف ہے اونکی کان تک پہنچتی تو خون اونکے انگھوٹے سے برستا تھا  
 دیکھی شیخ احمد محمد شیبانی اور اونکے پیروں کے منصف ہو اور کیا کیا باتیں  
 بجالائے ہو بالکل شیعہ آجکل ہی کرتے ہیں اور کچھ ہی روایت نہیں  
 بہت سی حکایتیں ایسی ہیں جسے ظاہر ہوتا ہے کہ اکثر منصفین اہل عزادارے  
 عاشور کرتے ہو چنانچہ ملا عبد الباقیل رازی نے کتاب نقض الفضاہ میں  
 کہا ہے کہ خواجہ حسنی نے اس فصل میں اور اور موقعوں پر بطریق تشبیہ ذکر  
 کیا ہے کہ یہ لوگ روز عاشور اجتمع اور قریع ظاہر کرتے ہیں اور عزاداری  
 یر پا اور مصیبت شہدا کر بلا کی تازہ کرتے ہیں اور منبروں پر قصہ شہادت کو  
 پڑھتے ہیں اور حکماء برہنہ ہوتے ہیں اور عوام کپڑے چاک کرتے ہیں  
 اور عورتیں منہ نوچتی ہیں اور بال اوکھاڑتی ہیں ان امور کو اوسنی تہمت  
 و بدعت سے منسوب کیا ہے اور ناپسندیدہ جانا ہے اور یہ نہایت بغض  
 آل رسول اور شدت عداوت اولاد متول سے ہے اور جواب اسکا یہ ہے  
 کہ سب کو معلوم ہے بزرگوار اور معتبر اصحاب ابی حنیفہ و شافعی و علماء و فقہاء  
 و طوائف اہم نے خلفاء عن سلف اس سنت پر رعایت کی ہے اور یہ طریقہ  
 مرجع سمجھا ہے اولاً و شافعی نے جسے مذہب کی اصل ہے مصیبت امام حسن  
 اور شہدا سے کہ بلا میں بہت مرثیٰ کہے ہیں اور اصحاب ابی حنیفہ و شافعی  
 مرثیٰ شہید کہ بلا میں بلا نہایت اور بی شمار ہیں پس اگر تشبیہ او طعن  
 مرثیہ کہنے کے ہو تو ابی حنیفہ اور اسکے اصحاب پر یہی ہے اب جو بعد اس  
 دیکھیں تو جاننا چاہئے کہ خواجہ منصور بادشاہ اصفہان اپنی وقت میں مدینہ

ایمانت کا اعتقاد ہوا ہے ہر سال روز عاشورا تعزیت سید الشہداء میں  
نوحہ وزاری اور فریاد رکھتا ہوا جو وہاں گیا ہوا کسنی دیکھا اور جانا ہوا اور  
بغداد میں جو کہ مدینۃ الاسلام اور مقرر خلفاء عباسیہ کا ہوا خواجہ علی غزنوی  
حنفی یہ تقریر اس طرح سے رکھتا تھا کہ روز عاشورا کو لغت میں سفیانوی کے  
مبالغہ کرتا ایک سائل اوٹھا اور اسے پوچھا کہ تو معاویہ کے معاملہ میں  
کیا کہتا ہے اس نے بلاولہ بلند کہا کہ ای مسلمانو یہ شخص علی سے پوچھتا ہے  
کہ معاویہ کے نسبت تو کیا کہتا ہے پس جانا چاہی کہ علی معاویہ کو کیا کہتا ہے  
اور امیر عباد سے کہ علامہ روزگار اور خواجہ معنی و سخن بہا خلیفہ عباسی المصطفی  
لامر اللہ کے حضور میں پوچھا کہ کل روز عاشورا ہے تو معاویہ کے حق میں کیا کہتا  
ہے اس نے جواب ندیا سائل نے تین مرتبہ اسی سوال کو تکرار بیان کیا تیسرے  
سوال کے جواب میں اس نے کہا کہ ای خواجہ تو سوال یہم پوچھتا ہے مجھ کو معاویہ  
کہ کون سے معاویہ کو کہتا ہے کیا اسی معاویہ کو جس نے مصطفیٰ کے دانت کو  
توڑا اور چسکی مان نے جھڑکا جگر جا با واجب بیٹس اور کچھ زیادہ مرتبہ  
اور بقولے تو ہی مرتبہ تیغ جناب امیر پر کیسچی اور جس کے بیٹی نے امام حسینؑ کا  
سر کاٹا ای مسلمانو تم اسی معاویہ کو کیا کہتے ہو جتنی آدمی کہ اس وقت مجلس میں  
حنفی شافعی سنی شیعہ موجود ہے سب نے معاویہ پر لعنت و نفرین کی  
اور تعزیت ماتم داری امام حسین علیہ السلام کی نوحہ و فریاد کے  
ساتھ ہر موسم عاشورا میں میانِ بغداد تازہ ہومی اور بھلان میں  
اگرچہ فرقہ شیعہ علیہ رکھتا ہے لیکن رایت سلطان اور لشکر کے کون کے  
وجہ سے ہر سال مجد الدین مذکور بہدانی نے موسم عاشورا میں تعزیت

اس طرح قائم کی کہ قسین کو تعجب آیا اور خواجہ امام نجم الدین ابو المعانی بن  
 ابی القاسم رازی منشا پوری باوجودیکہ حنفی مذہب تھا لیکن تعزیر بوجہ کمال  
 و نہایت رکھتا تھا اور دستار سر سے علمدہ کرتا اور نوہ کرتا خاک اپنی  
 اوپر ڈالتا اور بہت فریاد حد سے زیادہ کرتا رہے ہیں جو اہل ہات بلا و علم  
 سے ہی معلوم ہی ہے کہ شیخ ابو الفتح نصر آبادی اور خواجہ محمد و حداد کے  
 حنفی و غیر ہم نے کاروان سرائے کو شک اور مساجد ترمین روز عاشورا  
 کو ذکر کربت و غربت اہلبیت اور لعنت ظالمان سے کیا کیا ہے اور اس  
 زمانہ میں بھی خواجہ امام شرف الاسلام ابو نصر اسبجانی ہر عاشورا کو اُمرا  
 اور ترک اور خواجوں اور حنفیوں کے سامنے بیان کرتا ہے اور سب  
 اس کی مخلصت کرتے ہیں اور مد سے پیش آتے ہیں وہ اقص کو خود  
 اس طرح سے بیان کرتا ہے کہ اور لوگ نہیں جانتی اور نہیں کہتے  
 اور خواجہ ابو منصور کو جو صحابہ میں تھے اور مقدم ہے رومی میں حاضر ہوئے  
 وقت لوگوں نے دیکھا ہے تھا کہ کس طریقہ سے روز عاشورا اقص کو  
 بیان کیا اور معاویہ کو باغی بنایا اور خواجہ اور قاضی عدہ سنا محنفی نے  
 جو صاحب سخن معروف ہے جامع طغرل میں بیس ہزار لوگوں کے  
 روبرو اس قصہ کو اس طرح سے کہا اور یہ عزاداری اور ماتم داری اس  
 نوع سے کی اور سب رہنہ اور کپڑی یوں دریدہ کئے کہ پہلے ایسا نکلیا تھا  
 اور خواجہ تاج اشعری حنفی منشا پوری کو روز عاشورا بعد نماز کے جامع تہ  
 میں دیکھا کہ ۵۵۵ حرمین بجا زت قاضی اُمرا و کبرا کے سامنے کس قدر سہیں  
 مبالغہ کیا انتہے اور کہ یہی مصنف کتاب مذکور شواہد و ثبوت الون اور نوہ

کرنوالوں کے لکھتا چلا جاتا ہے بعد اسکے کہتا ہے کہ اگر ان علما و مفتیان  
 نے یہ امر بتیہ شیعہ خوف سے ترکوں اور سلطان کے کیا تو موافقت  
 رافضیوں کی ہے اور اگر باعقاد کرتے ہیں تو خواجہ کالقصان ہے اور اگر  
 سب حنفی اور شافعی اور شیعہ اہلبیت کے متابعت کرتے ہیں تو معلوم  
 ہوتا ہے کہ خواجہ ان بیٹوں مذہبوں سے بیزار ہے نہ کہ صرف مذہب شیعہ  
 اور خارجی ہے پس چاہیکہ جو رستہ اور رستہ میں جاوی جہان علیہ  
 خارجیوں کا ہے اور عزاداری حسین بن علی کی کرنا متابعت قول خدا  
 کی ہے چنانچہ فرمایا ہے۔ قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودۃ فی القربی  
 اور موافق قول مصطفیٰ کے جو جیسا کہا ہے کہ من کی علی الحسین او تبا کی وجہ  
 لا الجنۃ تاکہ کہنے والا اور سننے والا رحمت خدا تعالیٰ میں ہو وے اور نہ کر  
 اسکا نہیں ہوتا ہے مگر منافق اور بدشع اور ضال اور گمراہ اور خارجی و  
 دشمن آل رسول انتہی بغیر پیر امی منکرین عزائی امام حسینؑ کی فدا  
 و نفسی وقاہ تقدیر کو۔ آحادیث کو۔ روایات کو دیکھو غم امام حسینؑ  
 سب جگر چاک ہیں اور ہر عالم انسان ہے کیا رسول امام ملائک سب  
 غمناک ہیں۔ تم کلمہ رسول پڑھتے ہو آپ کو مطیع خاندان عصمت  
 و طہارت جانتی ہو اور انکی خوشی میں خوشی اور غمی میں غم کے مانع  
 ہوتے ہو حیف صد حیف میری تربت پہ سب روئے نرویا پر وہ  
 سنگین دل بہ تعجب ہے دو آنسو ہی نہ چشم پار میں آئے  
 دوسری فصل مرثیہ اور نوحہ کے بیان میں  
 بیخبر مرثیہ کہنا میت و شہید کے لئے اور نوحہ کرنا اس طریقہ سے جو متعارف

کہ اشعائیت کے حال کے پڑے جاوین اور اونکو یاد کر کے رویا جاوے  
 درست ہے یا نہیں چنانچہ اپنی کہ مرثیہ اور نوہ کہ نامیت پر جائز ہے شواہد  
 اسکے خارج از احصا ہیں اولیٰ خوب ثابت ہوتا ہے کہ بہت سو عطار  
 و کبر اسمیت پر اشعار پڑے پڑے کر اور کہہ کہہ کر روئے ہیں علاوہ ہر ان  
 جبکہ مطلقاً و نامیت پر ثابت ہو گیا تو کچھ حاجت نہیں ہے کہ ثبات اسکا  
 کیا جاوے کیونکہ جس طور سے چاہیں اس کے حالات تشریح خواہ نظم میں  
 بیان کر کے رولین ہاں او متحققین شاید یہ ضرورت ہو کہ نظم اور شعر کہنا  
 اور پڑھنا درست ہے یا نہیں سوا اسکو ہم پہلے اسکے کہ شواہد مرثیہ  
 پڑھنے والوں کو معرض بیان میں لاوین ثابت کئے دیتی ہیں اگرچہ یہ  
 مرثیہ جو عمائد اور کبراء کے بیان ہونگے مثبت اسکے ہیں لیکن عمدہ  
 بحث اسکے مختصر الکبھی جاتی ہے تاکہ اعتراض مرثیہ کہنے اور پڑھنے کا  
 رفع ہو جاوے۔ تحقیق یہ ہے کہ جو کچھ آیات کلام مجید و فرقان حمید میں  
 مثل الشعر ایعجم الغاؤون الخ وغیرہ کے نازل ہوئے ہیں وہ شعراء  
 کفار کے حق میں ہے جو حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجو  
 کرتے تھے نہ کہ شعراء مسلمین کے شان میں کیونکہ صحیح بخاری میں  
 مذکور ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا ان من الشعر حکمۃ شیخ عبدالحق  
 ترجمہ میں کہتے ہیں بعض از شعرا است کہ متضمن علم و حکمت است  
فی الطراح حکمت و ان من حقیقت ہم چیزے حکیم و ناما درست کا خدا  
حکمت حکما جمع احکام بکسر ہمزہ استوار کر دین کا راء استحکام استوار  
شدن و بازداشتہ ہنفلہ از سفاہت و حکمت بلفظ متین ظاہر و متع کہ



کہ رسول خدا نے ابن سیرین کے باپ سے کہا کہ بھئی کچھ شعر امیہ بن صلت سے  
یاد ہیں اوسنی کہا ہاں فرمایا پڑھ پس اوہوں نے ایک شعر پڑھا حضرت فرمایا  
کہ اور پڑھ یہاں تک کہ سنو شعر پڑھی شیخ عبدالحق دہلوی کہتے ہیں ازینجا معلوم  
ہو می شود کہ شیندن شعر کہ متضمن علم باشد سنت است اگرچہ قائل اکن کافر  
یا فاسق باشد انتہی اگرچہ تصریح اور اثبات اس امر کا کہ شعر کہنا منوع و مذموم  
نہیں ہے نہ ایسا ہے کہ محتاج بدلائل و براہین ہو کیونکہ بہت سے کتب سے  
ثابت ہے کہ خود حضرت نے سنا اور خود سنی کا اشارہ فرمایا چنانچہ مشکوٰۃ  
برابر تصریح ہے صحیح بخاری شاہد صادق ہے کعب بن زہیر کا قصیدہ  
بانت سعاد مشہور ہے جس پر حضرت نے نہایت انعام و اکرام اور خلعت  
عطا فرمایا تھا کما صرح بہ ارباب السیر۔ جناب ابوبکر و عمر بھی شعر کہتی تھے  
چنانچہ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی اور محاضرات راغب اصفہانی سے  
ظاہر ہے جناب امام حسین علیہ السلام نے خود یوم عاشور اشک مرین  
جا کر یہ اشعار پڑھے جیسا کہ صواعق محرقہ ابن حجر مکی میں صفحہ ۶۱ پر  
لکھا ہے۔ انا ابن علی الخیر من آل ہاشم و کفانی بہذا الفخرین الفخر  
و جدی رسول اللہ اکرم من مشی و نحن سراج اللہ فی الناس نیز ہر  
وفاطمہ بنتی سلالتہ احمد و عقی یدعی ذالجنابین جعفر و فیتا کتاب اللہ  
انزل صا و قاہ و فیتا الہدی و الوحی و الخیر یدکر ہ ان اشعار کو مولوی  
سلامت اللہ نے بھی تحریر الشہا و تین میں لکھا ہے لیکن سب سے گذر کر  
ہم اسمقام پر احوال حسان بن ثابت کا بیان کرتے ہیں جو خاص حضرت کے  
شاعر تھے اور جناب ابو کا شعر اکثر سننتی تھے اور خود شعر کہنے کا حکم فرماتے

مشکوٰۃ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت نے حسان شاعر سے فرمایا کہ  
 جبریل تیری سیاہتہ ہے اور یہی بھی رسول اللہ حسان سے فرمایا کرتے  
 تھے کہ اللہم ایدہ بروح القدس بار الہا حسان کے روح القدس سے  
 تائید کر اور پیغمبر خدا نے مسجد میں منبر حسان کے لئے رکھ دیا تھا کیونکہ  
 وہ مفاخرت رسول اللہ سے وہاں کرتے تھے اور اکثر حضرت نے  
 حکم اشعار کہنے کا فرمایا چنانچہ دیوان حسان بن ثابت جو چاپ شدہ موجود  
 اوسمیں لکھا ہے کہ حضرت نے حسان سے ابو حارت بن سفیان کی تجویز کے  
 مقابل میں شعر کہنے کا حکم فرمایا پس اوہنوں نے یہ شعر کہے یہ ہجرت  
 محمدؐ افاجت عنہ و عند اللہ فی ذالک الجزاء المر اور جب کہ یہ ثابت  
 ہو گیا کہ شعر کہنا کی طرح قبیح نہیں تو اب خیال کرنا چاہی کہ آیا مرثیہ کہنا  
 برا ہے یا نہیں پس اول تو یہی سینہ واثق و شاد بد صدق ہے کہ انہیں  
 حسان نے نہایت سے مرثی کہنے چنانچہ خود رسالتآب پر کہا عمر بن خطاب  
 و عثمان بن عفان و حبیب ابن عدی و صحابہ جمع و حارث جعفی و اہل بیت  
 و حمزہ و جعفر بن ابی طالب و دیگر دیگر کے مرثی دیوان حسان میں موجود  
 ہیں کوئی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور برابر یہ امر عرب و عجم میں جاری  
 و ساری ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے مدارج النبوة میں طے فرمایا ہے  
 لکھا ہے اما شعرا می آنحضرت صلعم از آہنہا کہ دفع میکردند و باز امید داشتند  
 سر کا قرآن را از اسلام و اہل آن در مدح رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 و بچو کفار لعنہم اللہ میکردند کہ شمر وہ اند حسان بن ثابت و کعب بن  
 مالک و عبد الرحمن بن رواحہ صاحب روضۃ الاحباب میگوید کہ شاعر



و خادمان رسول اللہ از مردان صد و شصت بودند و از زمان دوازده  
 بودند انتہی دوسری یہ کہ ہر ایک نے اہلبیت اور صحابہ میں سے مرثیہ  
 اُن حضرت صلعم کے وفات میں کہا ہی چنانچہ مشیخ عبدالحق دہلوی نے  
 مدارج النبوة میں صفحہ ۵۲ پر لکھا ہے و ہر کدام از اہلبیت آنحضرت و صحابہ  
 عظام مرثیہ در وفات آنحضرت در سلک انتظام شیدنا الحرمہ خود عمر بن  
 خطاب نے مرثیہ کہا چنانچہ اسی کتاب کے صفحہ ۶۷ پر مرقوم ہے  
 کہ عمر بن خطاب نے عروہ بن مسعود کی شہادت میں مرثیہ کہا انتہی او یہی  
 مدارج النبوة میں لکھا ہے کہ جب بعد از دفن آنحضرت کے حضرت فاطمہ  
 بیات قبر شریف کو گئیں اور وہاں کی خاک اُٹھا کر دیدہ و عنیدہ پر رہے  
 اور روئیں اور یہ شعر فرمائی سے ماذا علی من شہم تربتہ احمد بن لائیم  
 مدی الزمان غو الیاء صبت علی مصائب لو انہا صبت علی الایام  
 صرن لیا لیا یا اور بھی یہ ہے کہ دوسری زیارت کے وقت یہ شعر  
 فرمائی سے اذا اشتد شوقی زرت بزل بالیاء النوح واشکولاراک  
 مجاہدی یہ فیساکن الغبرا علی البکاہ و ذکر اک النسانی جمیع الصحابہ  
 فان كنت من غنی فی التراب فانیاء فان كنت من قلبی الغریزین انجائب  
 ترجمہ اسکا یہ ہے کہ جب میرا شوق زیادہ ہوتا تھا تو روتی ہوئے  
 تیری قبر کی زیارت کرتی تھے میں نوحہ کرتی ہوں اور شکوہ کرتی ہوں  
 اور اپنا جواب دینی والا کہ سیکونہیں پاتی امی ساکن زمین مجھ کو دنا سکا  
 تیری ذکر کرنے مجھ کو سب مصیبتیں پہلا دین یہ اگرچہ آپ میری آنکھوں سے  
 مٹی میں نہاں ہیں لیکن میرے دل غم دیدہ سے غائب نہیں ایشیہ

اور یہ وہ شعر بھی جناب زہرا ہی کے مرثیے میں ہے کہ جو جلالین سی علی زفر اہتا مہو  
 بالیہا خربت مع الزفات لاخیر بعدک فی الحیات واما ہا ایکی مخافتہ  
 ان تطول حیاتی ہ یہ وہ دنوں شعر و روضۃ الاحباب میں مسطور ہیں خود جناب  
 رسالتاب نے اپنی بیٹی ابراہیم کے غم میں نوحہ کہا چنانچہ وہ نوحہ مشکوٰۃ میں  
 موجود ہے اور وہ یہ ہے ان العین تدمع والقلب تحزن لا یفر فاک  
 یا ابراہیم محزون جناب ابوبکر نے یہی صفیہ بنت عبدالمطلب پر مرثیہ کہا  
 اور مرثیہ کہنے کی رسم اسوقت میں نئی نہیں حضرت آدم علیہ السلام  
 نے اپنی فرزند ہابیل کے غم میں مرثیہ کہا چنانچہ وہ مرثیہ کہتے ہیں سر سیا  
 زبا نین تہا لعرب بن فحطان یہودی نے جو ابوالعرب کہلاتے ہیں اس  
 مرثیہ کو عربی زبان میں کیا ایک شعر اس مرثیہ کا یہ ہے تعیرت البلاء  
 ومن علیہا ووجہ الارض مغبر قلیح ابوبکر کا کہا ہوا مرثیہ روضۃ الاحباب  
 میں بھی مشہور ہے اور وہ یوں ہے لیت القیمۃ قامت عند مہلکتہ  
 کیلا تری بعدہ مالا ولولہ والدہ اللہ امضی علی شئی فحجت بہ من البریۃ  
 حسنہ اذل الحمد جناب امیر المومنین علی علیہ السلام نے بھی جناب  
 سیدہ علیہ السلام کے غم میں مرثیہ کہا باعث خوف طول درج تحسیر  
 نہ کیا گیا اور تذکرہ خواص الائمۃ فی معرفۃ الائمہ تصنیف شمس الدین  
 ابوالنظر یوسف سبط ابن جوزی کہ محدث و مورخ مشہور ہے اور تاریخ  
 یافعی وغیرہ میں موج و ثنا اسکی مسطور حال جناب فاطمہ علیہا السلام  
 بیان کر کے کہتا ہے ثم اومات الی قبر البی بیچہ حضرت فاطمہ علیہا السلام  
 قبر نبی کے جانب اشارہ کیا و قالت اور کہا ہا قدا کان بعدک بنا ونبیۃ

نوحہ رسالتاب

مرثیہ ابوبکر

لو كنت شاكاً بالمكر النوب ۛ انا فقد ناك فقد الارض والبلدان والخطب اهلك  
 لما اقبلت التراب ۛ وقد زرتنا بالميرزہ احد ۛ من البرية النجم ولا عرب ۛ  
 ثم انما اعترلت القوم ولم تزل تنذب رسول الله حتى لحقت به يعني  
 مہرب سے علاحد ہو گئیں اور رسول خدا پر ندید کرتی رہیں یہاں تک کہ  
 انتقال کر گئیں انتہی اور قاتل زخمی میں لخت ہنشتہ میں مرقوم ہے  
 فاطمہ قالت بعد موت ابيہا یعنی فاطمہ نے بعد اپنی باپ کے انتقال  
 کے کہا کہ قد كان بعدك ابنا ونبئتہ ۛ لو انت حاضر بالمكر الخطب ۛ  
 اور ابن اثیر جزری کہ اکابر محدثین اہلسنت سے ہے کتاب ہنایہ کے  
 لغت لمین لکھتے ہیں ان فاطمہ قالت بعد موت النبي یعنی فاطمہ نے  
 بعد موت نبی کے کہا کہ قد كان بعدك ابنا ونبئتہ ۛ لو كنت شاكاً بالم  
 كير الخطب ۛ انا فقد ناك فقد الارض والبلدان وحصل قومك فاشهدكم  
 ولا تغرب اب جيكہ یہ سہم مرثیٰ اور نوحی کے برابر جاری ہے چنانچہ  
 رسالت پناہ و امیر المؤمنین و فاطمہ اور ابو بکر و عمر و غیر ہم کے مرثیٰ اور نوحی  
 کہی ہوئے موجود ہیں تو اب کیا ضرورت کسی شے کے اثبات کی ہے  
 لیکن بنا بر مزید توضیح اس امر کو بھی ثابت کرتے ہیں کہ قوم اجنبہ اور اہل  
 بیت اور عظام و کبرا اہلسنت نے خاص امام حسینؑ پر مرثیٰ کہے ہیں  
 قوم جن کا مرثیہ کہنا بہت سے کتب موافقین و مخالفین سے ثابت ہے  
 چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی جو باعتراف فاضل رشید و غیرہ نہایت  
 مستند ہیں اپنی کتاب مائتہ بائستہ میں لکھتے ہیں و اخرج لثعلب في  
 اما ليد عن ابی جباب الكلبي و اخرج ابو نعیم في الدلائل عن ام سلمة قالت

اول بنایہ ابن اثیر جزری کا  
 جامع راوی طب الارضی  
 بادی الامم و انوار الخیر

سمعت الجبن بنی علیٰ الحسین منوح علیہ قال ائیت کر بلا فقلت لرجل من  
اشراف بہا بلغنی انکم سمعون نوح الجبن فقال ما لقی احد الا خبرک انہ سمع  
ذکک فقلت فاخبرنی ما سمعت انت قال سمعتہم یقولون نظم سحر الرسول  
جینہ بدقلہ بریق فی الخذور بد ابوہ فی علیا قریش بد وجده خیر الجدد و...  
یعنی تغلب تے اپنی امالی میں ابی جباب کلبی سے روایت کی ہے اور  
ابونعیم نے دلائل میں ام سلمہ سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا میں  
جبن کو سنا کہ وہ حسین علیہ السلام پر روتے تھے اور نوحہ کرتے تھے  
وہ کہتا ہے کہ میں کر بلا میں آیا اور ایک شخص سے جو وہاں کے اشراف  
تھا پوچھا کہ مجکو یہ معلوم ہوا ہے کہ تم جبن کا نوحہ سنتی ہو اسنی کہا کہ تو کسے  
شخص سے علیکا مکر یہ کہ وہ مجکو خبر دے گا کہ اسنی اوسکو سنا ہے مینی کہا  
کہ مجکو بھی بتاؤ نے کیا سنا ہے اسنی کہا کہ مینی اونکو کہتے ہوئے شعر سے  
جبنکا مضمون یہ ہے کہ اوس حسین کو نبی نے چوما تھا اوسکے چہرہ پر  
کیا ہی چمک تھی برمان باپ اوسکے اعلیٰ قریش میں تھے ہر اور اوسکا مانا اچھا  
اچھا تھا اُنٹے یہ مرثیہ جن کا۔ الشہادتین بھی صفحہ ۳۴ پر ثبوت ہے  
اور اسعاف الراغبین میں بھی صفحہ ۱۹۲ پر مرقوم ہے کہ سمعت الجبن  
منوح علیہ کما اخرجہ ابونعیم وغیرہ یعنی جنوں کو نوحہ کرتے ہوئی سنا گیا  
جیسا کہ ابونعیم وغیرہ نے بیان کیا ہے انتہی اور بھی صواعق محرقہ میں صفحہ  
۲۵۳ پر تذکرہ ہے قالت ام سلمہ فلما کانت لیلتہ قتل الحسین سمعت  
قائلًا یقول شعر ایہا القاتلون جہلا حسینا البشیر وابالغذاب والتذلیل  
قد لغنم علی لسان ین داؤد و موسیٰ وعامل الاعمیل قالت فبکت و

قحت القارورۃ فاذا الحصیات قد صرن و ما لعلی ام سلمہ نے کہا کہ جیسا کہ  
 امام حسین علیہ السلام کی شب ہوئی تو میں نے ایک کہنے والے کو سنا کہ یہ شعر  
 کہتا تھا جبکہ مضمون یہ ہے کہ اے قاتلان حسینؑ مگو خدا کی بشارت ہے  
 اور تم نیربان ابن داؤد اور موسیٰ و عیسیٰ ملعون ہو گئے ہیں کہ میں رومی  
 اور شیشہ کو کھولا تو سنگ مرے خون ہو گئے تھے انتہی اور سر الشہادتین میں  
 بھی یہی نوحہ جن کا صفحہ ۵۳ پر مذکور ہے جسکو ترجمہ کر کے لکھا جاتا ہے  
 کہ ابو نعیم نے بطریق حبیب بن ثابت ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے  
 کہا کہ میں نے جنوں کا رونا انتقال سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں سنا  
 مگر آج رات پس میں نے جانا کہ میرا بیٹا حسینؑ شہید ہوا چہرہ حضرت ام سلمہ نے اپنی  
 لونڈی سے کہا کہ گہر سے نکل کر تو پوچھ سواؤ سنے اگر خبر دی کہ حسینؑ  
 شہید ہوئے اور جن میں کھکھکے لگے شعر الایامین فاتھلی مجیدہ ومن  
 یبکی علی الشہداء بعدی ۷ علی رطل القودیم النایاۃ الی تبصرے ملک  
 عہدی ۸ اور ابو نعیم نے مزیدہ بن جابر حضرمی سے روایت کی ہے کہ اس نے  
 مانسے سنا کہ اس نے جو حسینؑ پر وڑاؤ کرنا کہتا تھا شعر الخینا عیان حبیبنا جلالہ اللہ تعالیٰ  
 جو کہ معتبرین و محدثین ابانت سے ہے اپنی تاریخ میں کہتا ہے کہ جب  
 سر مبارک امام حسین علیہ السلام کا اور اہل بیت کو مانند قیدیوں کی مدینہ  
 لاسے تو مدینہ میں کوی ایسا باقی نہ رہا جو شہر سے باہر نہ گیا اور سب نے  
 اواز گرہ بلند کی زینب بنت عقیل بن ابیطالب کہ مدینہ میں تھی نقاب  
 منہ سے اٹھا کر اور بال پر لیشان کر کے باہر آئیں اور باؤ از بلند  
 کہتی تھی ۹ و احسینا و اخوتنا و اولیاء و محمد ا بعد اسکے کہا

ماذا تقولون ان قال البیہ لکم ماذا فعلتم وانتم آخر الامر بالبیہ  
 واولادہ اما لکم عہد اما انتم تو قولن بالاحم ویری ویری غی مضیع  
 منہم اسامی وکلی فرعون ابدہ ماکان بذاجزانی او نصحت لکم ان  
 تکلفونی بسوئے ذوی رحم ترجمہ ایات کا یہ ہے کہ تم کیا کہو گے  
 اگر تم سے پیغمبر ہو چکی کہ تم نے میرے اہلیت اور اولاد سے کیا کیا  
 حالانکہ تم آخرین امت ہو کیا تمہارا عہد نہیں تھا کہ وفا کرو میری  
 ذریت اور سہران عم کے عہد و نکوہ جو کہ ضائع کئے گئے ہیں بعض  
 اولادین سے اس پر ہوئے اور بعضی مارے گئے جو اپنی خونین لودہ ہوئے  
 میری یہ جزانہ تھی جس وقت میں کہ میری مکتوبہ نصحت کی تھی کہ بھیجی  
 میرے خونیون سے بدی نکرتا ہے یہ مرثیہ سلامت اللہ  
 نے بھی تحریر الشہادتین میں لکھا ہے اور سدا فی باہلی نے  
 کہا ہے عین الی عبرۃ وحویل ہ واندبی ان مذبت ال الرسول یعنی  
 اسے آنکھ میری گریہ کر با اشک واداز بلند و زندہ کر اگر زندہ کرنی  
 تو ال رسول خدا پر انتہے اور فاضل سہروردی جسکے مناقب اور مدح  
 ناموں میں کتاب جذب القلوب شیخ عبدالحق دہلوی وضمیر الامع وکفایتہ  
 المطلاع تاج الزین دہان حنفی وکسب الہدی والرشاد فی عبرۃ خیر العباد  
 محمد بن یوسف شافعی دمشقی ومنتاج النجا مرزا محمد بن معتمد خان غشیانی  
 وغیرہ پر مرقع ہیں ہے اپنی کتاب جوامع المقصدین کے چودہویں ذکر میں  
 قسم ثانی سے کہتے ہیں نقل لسط ابن الجوزی ان ابن العباد دیتہ  
 المشاعر اخبار بک بلا فحیل یکے علی الحسنین والہم تعالیٰ بدیہا

۷۰  
 اور اس قسم غامض  
 اور اس طرح سہروردی کا یہ  
 اور اس طرح سہروردی کا یہ  
 اور اس طرح سہروردی کا یہ  
 اور اس طرح سہروردی کا یہ

احسین المبعوث جدک بالحدی و قسما یكون الحق عنه سائل و لو كنت شاهدا  
 کر بلا بذلت فی و تنفیس کر بک جدد بذل البازل و و سقیة حد المیفت  
 من اعد اکم و عللا و حد السمهری الذابل و لکنی آخرت عنک الشقوقی  
 قبل بلی بین الغری و یابل و ہنی حرمت النصر من اعداکم و فاعل من حزن  
 و دمع سائل و ثم نام فی مکانہ فرامی البنی فی المنام فقال لہ یا فلان  
 جزاک التذیر البشر فان التذکر کتبتک من جاہدین یدی الحسین یعنی  
 سبط ابن جوزی نے نقل کیا ہے کہ ابن ہبایدہ شاعر میں کر بلا میں گیا  
 اور مصیبت امام حسین علیہ السلام اور اہلبیت علیہ السلام پر روئے لگا  
 اور یہ بھی چند شعر مرثیہ میں حضرت کے کہی جنکا حاصل یہ تھا کہ امی حسین  
 اگر میں ہوتا کر بلا میں حاضر تو اپنی کوشش تیری تنفیس کر ب میں صرف کرتا  
 جیسی کہ کوئی سمجھی کرے اور میں تمہارے دشمنوں کو باریز می شمشیر کے  
 آب اور نیزہ دراز کے پلایا جاتا لیکن میں بسبب اپنی شقاوت کے باز رہا  
 گیا پس اندوہ در میان غری اور یابل کے ہے فرض کرو کہ میں تمہارے  
 دشمنوں کے مقابلہ میں مدد سے محروم رہا تو کیا حزن اور بہتہ آنسوؤں کو  
 بھی کم کر دوں انتہی بعد ان شعروں کے کہنے کے جب وہ سو یا تو رسول  
 خدا کو خواب میں دیکھا کہ حضرت فرماتی ہیں کہ امی فلان خدا سے تعالے  
 تجکو جزائے خیر دے تجکو بشارت ہو کہ حق تعالے نے تیرا نام اون لوگوں میں  
 لکھ لیا جو امام حسین کے ساتھ معرکہ میں ثابت قدم رہے اور درجہ شہادت  
 پر فائز ہوئے اسقبتے یہ روایت صریحہ اس امر پر دلالت کرتی ہے  
 کہ مرثیہ کہنا امام حسین علیہ السلام پر باعث دخول جنت النعیم اور موجب

اجر عظیم ہے اسی کتاب جو اہل عقدین سہودی میں خود امام شافعی کا  
 مرثیہ جو ائمہ اربعہ سنیہ سے ہیں نقل کیا ہے یہ مرثیہ امام عالی مقام اہل  
 سنت نے جناب امام حسین علیہ السلام پر کہا ہے چنانچہ لکھا ہے  
 قال ابو القاسم بن الطیب المعنی ان الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ الشدیع  
 ابو القاسم کہتے ہیں کہ امام شافعی نے یہ شعر کہے اور وہ یہ ہیں  
 تاوب می والفواذ کیب و وارق عینی والترقا وغریب و مما نفعی  
 لونی و شیب المئی و تصاریف ایام لحن خطوب و منزلات الدنیا  
 لال محمد و کادت لہم صم الجبال تذوب و متن بلغ عنی الحسین رسالہ  
 وان کرمتھا نفس و قلوب و قیل بلا جرم کان قمیصہ و یصنع ہمار الارجوان  
 خنیب و یصلی علی المختار من آل ہاشم و یغیزی بنوہ ان ذالعیجب  
 لئن کان ذنبی حب آل محمد و فذلک ذنب لست منہ التوب ہہم  
 سفعا می یو حم شری و مو قنی و جہم للشافعی ذنوب و حاصل اسکا  
 یہ ہے کہ پہر آیا میں اور دل میرا غمناک ہے اور آنکھ میری بھابھ  
 اور نیند غریب ہے اور جس چیز نے کہ میرے خواب کو دور کیا اور میرے  
 جمیعت کو پرگندہ کیا وہ دنوں کے گردش ہے جن میں دشواری کا  
 دنیا آل محمد کے وجہ سے متزلزل ہوئی اور قریب ہوا کہ سخت پہاڑ گدھا  
 ہو جاوین پس کون ہے حسین کو میرا پیغام پہنچائی والا اگرچہ نفس اور دل  
 خوارج کے ناراض ہیں قتل کیا گیا بیگناہ گویا اوس کا کہ تآب ارغوانی میں  
 رکھا گیا گزیدہ آل ہاشم پر درود بھیجی جاتی ہے اور اوسکی اولاد پر عزت  
 کی جاتی ہے اور یہ باتیں بسا عجیب ہیں اگر دوستی آل محمد کی میر گناہ ہے



تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اوس سے توبہ نہیں کرتا ہوں وہ میرے روز  
 حشر کو میرے قیام کے وقت شفیع اور اونکی دوستی شافی کو نصیب ہے  
 اشتہ اور اسی مرثیہ میں بعد شعر تزلزلت الدنیا لہ کے یہ شعر بھی پایا گیا۔  
 وفات نجوم واقشعرت کو اکبہ وھتک استار وشن حبیب یہی مرثیہ  
 زہری سے بھی منقول ہے اور کتاب ہتیعاب ابن عبد البرین جو نہایت  
 مستند اور معتد ہے یہ مرثیہ امام حسین علیہ السلام کے ذکر میں درج ہے  
 مررت علی ابیات آل محمدہ فلم ارم من امثالھا صین حلتہ فلیس بعد اللہ  
 البیوت وابلعہ دان اصحت ہنہم برعنی حلتہ وکانوا رجا ثم عادوا ریتہ  
 لقد عظمت ملک الرزایا و حلتہ اولک قوم لکم الشمواسیوہم وکم شک نے  
 اعد اہم صین سلت وان قتل الطف من آل ہاشمہ اذل رقابا من قریش  
 قدلت اذا افقرت قیس حیرنا فقیر عانہ وقلنا قیس اذا نعل زلت  
 وعند عتی قطرة من دماناہ سجنہم یوم بھایت ملتہ الم تر ان الار  
 ض اصحت مرصیۃہ فقد الحسین والبلا واقشعرتہ وقد احولت  
 نیکی السماء لفقدہ وانبھانات علیہ وصلت اشتہ اور ایک روایت  
 سنی جس سے تین باتیں ثابت ہیں۔ ایک مرثیہ اور شعر کہنا مصیبت امام  
 حسین پر دوسری گریہ کرنا جناب امیر کا حسین علیہ السلام پر تیسرے  
 ہر شخص کو اس مصیبت میں رو نیکی ہدایت شیخ محمد بن سعید بوسیر کے جو  
 مشاہیر شعر و فضائل اہل سنت سے ہے اور جس نے قصیدہ بردہ  
 لکھا ہے جو بہت مشہور ہے اور مطلع اوسکا یہ ہے اسن مذکر  
 جیران ہدی سلمہ وخرجت و معاجری من مقلتہ بدمہ اسی شخص نے

۵۵  
 ایک قصیدہ ہمزہ کہتا ہے جسکا مطلع یہ ہے کیف یرقی رقیباک الانبیاء  
 یا سمارا طاولتھا سمارا اس قصیدہ میں اسنی چند شعر مصیبت حضرت امام  
 حسین علیہ السلام میں بھی لکھی ہیں اور وہ شعر یہ ہیں س وقست منہم قلب  
 من بکت الارض فندہم والسماء فابکھم ما استطعت ان قلیلا فی عظیم  
 من المصاب البکار ابن حجر مکی نے جنکے محامد و مناقب سابق میں گزرے  
 اس قصیدہ والی کے تعریف اس طرح کی ہے ہوا شیخ الامام العارف  
 الکامل العمام المتقن المحقق البلیغ المدقق امام الشعراء و اشعر العلماء  
 و ابلغ النصار و افصح الحكماء الشیخ شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن سعید  
 بن حماد بن محسن بن عبد اللہ بن الصحنہ بن بلال الصحنہ بن الح  
 اور یہی ابن حجر اس قصیدہ ہمزہ کی شرح میں ان اشعار سابقہ کے شرح  
 اس طرح کہتے ہیں اسی مدد و دام استطاعتک تاسیابینک ثم حیرتک ثم یلع  
 رومی ابن مسعود عن الشعبي وقال مکرکبلا عند مسیرہ الی صفین فوقف سئل  
 عن اسم هذه الارض فقیل لہ کربلا فیکے حتی بل الارض بد موعہ ثم قال  
 دخلت علی رسول اللہ و ہویکے فقلت لہ یا یکیک قال کان عندی حیرتک  
 انما فاجبرنی ان ولدی الحسین لقیل بشاطی الفرات فی موضع یقال لھا  
 کربلا ثم قض حیرتک قبضتہ من تراب شمنی ایاھا فلم املک عینی ان فاضنا  
 بعد اسکے ابن حجر کہتا ہے وذلک کلمہ مصاب لایسا و یہ مصاب فحی  
 لکل احد ان یحزن علی ذلک و یتأسف علیہ وان یا مریخوہ ویدعو الیہ فیتبے  
 فحصل اسکا یہ ہے کہ امام حسین علیہ السلام پر یہ ہر وی رسول و حیرتک  
 و علی ابن ابیطالب علیہ السلام رونا چاہے جنگ کہ گریہ و بکا کی حالت

۵۵  
 رقیب رقیب  
 قصیدہ ہمزہ  
 احمد رضا  
 نبی محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم  
 فضحا و صفا  
 بقصیدہ ہمزہ  
 بن خنیس  
 الخ

رہے چنانچہ شعبی نے روایت کی ہے کہ جناب امیر حرب جنگ صفین سے  
 توجہ رکھتے تھے تو زمین کو بلا پر پہونچی اور وہاں کہڑے ہو گئے اور پوچھا کہ  
 اس زمین کا کیا ہے کہا گیا کہ یہ بلا حضرت اتار دے گئے کہ زمین اشکو سے  
 تر ہو گئے اور فرمایا کہ ایک روز میں خدمت رسول خدا میں حاضر ہوا اور اورو  
 روتے پایا مینی عرض کیا کہ آپ کے رونے کا کیا باعث ہے فرمایا کہ اب  
 جبریل مجھ پر نازل ہوئے اور خبر دے کہ میرا فرزند حسین کنارہ فرات  
 اس جگہ شہید ہو گیا جسکو کربلا کہتے ہیں بعد اسکے جبریل نے اسکو جگہ سے  
 مٹی اٹھائی اور مٹی اسکو سونگھا پس آپ کو رونے سے ضبط نہ کر سکا اور  
 ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ نصبت وہ ہے کہ کوئی نصبت اس تک نہیں پہنچ  
 اور ہر مسلمان کو سزاوار ہے کہ اس پر محزون ہو اور تاسف کرے اور  
 لوگوں کو اسکا حکم دی اور اسکی ترغیب کرے انتہی ترجمہ دیکھئے ابن حجر باوجود  
 نہایت متعصب ہونیکے اور صواعق خرقہ سے کتاب لکھنے کے امام حسین پر  
 رونے کی کتنی تاکید کیا اور تشدید شدید کر تا ہے کیا اب بھی شبہ باقی ہے  
 صما جو دنیا چند روز ہے سے عمر برفناست و اقباب تموز ۲ روز بروز  
 موت کا قرب ہوتا ہے اسے غافل تو ہر روز اپنی عمر کو کہوتا ہے پیک اجل کا  
 وقت مقرر نہیں کب آدمی خدا جانے بعد مردان اعمال پر حساب کیا کیا بلا  
 ملاوے۔۔۔ و ناالبہ صیریح امام احمد بن حنبل بیست مین پہونچا دے گا  
 ناز جنم سے بچا دے گا سو اسے الگو بہت لوگوں نے مثل ابو بکر محمد خالد  
 امام حسین علیہ السلام پر مرثیٰ کہے ہیں اگر مقام اختصار نچاہتا ان  
 کچھ نقل کرتا اور جب جواز ثابت ہو گیا تو کچھ ضرورت نقل نہیں بلکہ

جو کہ کا شتاب ہو گا جو پڑ ہے گا جو خیال کرنا چاہے کہ ابن ہبہا د یہ  
 شاعر نے مرثیہ کہا تھا اوسکو حضرت نے مغفرت کی بشارت دی اب  
 کیوں ماجر نہ ہونگے۔ دیکھو یہ مرثیہ جو اردو میں مثلاً پڑ ہے جاتے ہیں  
 او نہیں اللات کو جو گزرے ہیں بیان کرتے ہیں۔ زبان کے تبدیل  
 و تغیر سے کچھ مضامین میں اور ثواب میں یہاں فرق نہیں آسکتا۔  
 حکم الناس علی قدر عقولہم مشہور ہے۔ عام لوگوں کا سمجھنا منظور ہے  
 یا نہ یا کفایت ام و بار دگر میگویم کہ غم ابن علی دخل بخشش وارو  
 بیت کے فصل امور متعلقہ بکامین اسمین اعتراضات لکھ کر جواب  
 لکھ گئے ہیں۔ پہلا اعتراض اہلسنت کا یہ ہے کہ بالفرض رونا امام  
 علیہ السلام پر جائز نہی تھی لیکن اسطریقہ مروجہ سے مجلس جمع کر کے  
 پرنہا اور عام لوگوں کو سنانا کہاں سے درست ہے بلکہ یہ امر مذمت  
 ہے پس جواب اسکا بھولہ و قوتہ لکھ جاتا ہے لہذا یہ

<p>تغیب سے بچو اللہ سبھو          مدار مغفرت ہے روزِ محشر          ہوا اجر رسالت جس سے معلوم          لکھی ہے اسکی یوں لوگوں کی تفسیر          یہی چاروں ہیں اس آیت کی مفسر          ذرا انصاف کی جانب بھی آؤ          مصیبت میں کرو اندوہ قائم          تمہیں ہو واقعی سن ذر سے فرت</p>	<p>بعین نصفت وعدل اسکو دیکھو          ولا رنچین واجب ہے سب پر          کلام اللہ میں ایت ہے مرقوم          موت اسمین ہے قرنی کی تحریر          علی وفا طہ حنین معصوم          محبت کے طہ نقاب بناؤ          خوشی میں دوست کی خوش بنادام          اگر محبوب پر ہو دے مصیبت</p>
--	---

کہاں ہے ایسی حالت میں مودت و صریحاً یہ تو ظاہر ہے عداوت  
 ذرا ظاہر کو باطن سے ملاؤ۔ یہ دعویٰ پہر زبان اپنے لاؤ  
 مومنین کا جمع ہو کر ذکر اختیار اور ابرار کا سنا اور سنا نا کسی مقام پر  
 ممنوع و محذور نہیں ہر روایات شیعہ امامیہ ثابت ہے کہ ائمہ صلوات  
 اللہ علیہم نے خاص امام حسینؑ کی مصیبت میں مجلس قائم فرمائے لیکن چونکہ  
 مخالفین پر یہ امر حجت نہیں ہو سکتا لہذا ان کے کتب سے جواز انعقاد  
 مجالس ثابت کیا جاتا ہے اہلسنت کے عمائد نے لکھا ہے کہ جس مقام پر حج  
 یا ذکر انبیاء اور اوصیاء کا ہوتا ہے وہاں فرشتے نازل ہوتے ہیں چنانچہ رسالہ  
 غایت المرام میں بھی صفحہ ۱۰۳ پر لکھا ہوا ہے کہ ذکر اللہ تعالیٰ  
 اور رسول صلعم کا بس محفل میں ہو وہاں خود اللہ تعالیٰ ہم نشین ہوتا ہے اور  
 فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور تصور آنحضرت صلعم کا ہوتا ہے روح نبی کریم حاضر  
 ہوتی ہے کہا ہونی فتویٰ علماء مکتہ المنقولۃ التقاونی ہدی الامام نے  
 مسئلۃ القیام وہاں سب مغفور ہوتے ہیں اور حاجات انکی بیاعت  
 برکت براتی ہیں اور محل استجاب دعا ہے انتہی اب دیکھئے صاحب  
 غایت المرام محفل کو استجاب دعا اور باعث حضور ملائکہ و روح پر فتوح  
 رسالت مبارک بتلاتا ہے یہ محفلین اور مجلسین جو شیعہ یا اہل سنت امام ہر  
 علیہ السلام کی کرتے ہیں اور اوسمیں ذکر انبیاء اور اوصیاء شہداء کیا جائے  
 ہے کیون باعث خفران و اجابت دعا نہ ہونگے اور ذکر اہل بیت کا  
 عین ذکر آنحضرتؐ کا ہے اور دیکھو اس سے رسالہ غایت المرام میں صفحہ ۱۰۴ پر  
 مبثوث ہے کہ اور حق تعالیٰ نے اطاعت اور نافرمانی قبول کے

اطاعت اور نافرمانی اپنی اور ذکر رسول کریم کا بعینہ ذکر اپنا فرمایا ہے  
اور کتب احادیث و سیر میں بتواتر آیا ہے کہ جس مجلس میں مسلمان ذکر و خلہ  
اور رسول کرتے ہیں فرشتگان الہی حاضر ہو کر اون پر سایہ کرتے ہیں  
اور تا اتمام حاضر رہتے ہیں اور اونکی حق میں دعا کرتے ہیں اور سفارشیں  
اونکی بجناب حق تعالیٰ کرتے ہیں اور اون مسلمانوں کو رحمت الہی  
احاطہ کرا لیتی ہے اور گناہ اونکے زائل اور درجات اونکے مرتفع ہوتے  
ہیں اور جس مقام پر درود پڑھا جاتا ہے فرشتگان سیاحین بجناب حضرت  
صلعم حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں کہ فلا نے شخص نے درود پڑھا اور یہ سب  
حدیث قدسی میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ انا جلیس من ذکر نے  
یعنی میں ہمیشہ اس شخص کا ہوں کہ مجھ کو یاد کرتا ہے کذا فی شرح سفر  
السعادة لمولانا المحدث الدہلوی علیہ الرحمۃ ورتبہ الغافلین ابو اللیث  
محدث و فقیہ سمرقندی میں یہ حدیث مروی ہے ہم اصل حدیث چھوڑ کر  
ترجمہ اسی کتاب کا نقل کرتے ہیں ابی ہریرہ یا ابی سعید حذری سے روایت  
کہ انحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتگان سیاحین کو زمین پر  
مقرر فرمایا ہے جسوقت وہ پاتی ہیں کسی جماعت کو بحالت ذکر کرنے  
حق تعالیٰ کے وہ پکارتے ہیں اس جماعت کو کہ جلد تو مقصود و مطلب  
اپنا پس وہ فرشتے آتی ہیں محفل میں اور محبت کرتے ہیں ساتھ اونکے  
پس جسوقت وہ فرشتے آسمان پر جاتے ہیں حق تعالیٰ  
اونسے پوچھتا ہے کہ کس حالت میں تم ہمارے  
بندہ دن کو چھوڑ آئے ہو اور وہ کیا کرتے ہیں پس

فرشتے عرض کرتے ہیں وہ لوگ تجید و تمجید و ذکر تیرا کرتے ہیں پس  
 حق سبحانہ پوچھتا ہے اون فرشتوں سے وہ کیا مانگتے ہیں فرشتی جواب  
 دیتے ہیں کہ بہشت مانگتے ہیں پس کہتا ہے اللہ تعالیٰ کہ کیا بہشت کو  
 دیکھا ہے فرشتے جواب دیتی ہیں کہ نہیں دیکھا پس کہتا ہے اللہ تعالیٰ کہ  
 کیونکر دیکھیں گے اوکو کہتے ہیں فرشتے اگر دیکھتے بہشت کو ہر آئینہ ہوتے  
 وہ لوگ طالب و حریص تر واسطے بہشت کے پھر اللہ تعالیٰ استفسار  
 فرماتا ہے کہ پناہ کس چیز سے مانگتے ہیں وہ کہتے ہیں دوزخ سے پس کہتا ہے  
 اللہ تعالیٰ دیکھا ہے دوزخ کو فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں دیکھا پھر کہتا ہے اللہ تعالیٰ  
 کہ کیونکر دیکھیں گے فرشتے کہتے ہیں کہ اگر دیکھتے ہوتے وہ لوگ خائف تر  
 اوس سے پس فرماتا ہے اللہ تعالیٰ تمکو گواہ کرتا ہوں میں اس بات پر  
 کہ میں نے مغفرت اونکی کی پس فرشتے عرض کرتے ہیں کہ فلان گنہگار  
 اوس مجلس میں اور کسی مطلب کو آیا ہے اوس جماعت میں نہیں ہے  
 حق تعالیٰ فرما دیا کہ ذکر میں ایسی قوم ہیں کہ ناامید نہیں ہوتا ہمنشین  
 اونکا۔ اور حدیث دوسری یہ ہے رومی عن ابی بنی انہ قال ما جلس  
 قوم نیکرون اللہ الا ناداہم مناد من السماء قوموا فقد بدلت سیئاتکم  
 حسنات وغفر لکم جمیعاً و ما تعدۃ من اہل الارض نیکرون اللہ تعالیٰ  
 الا تعدہم تعدۃ من الملکۃ لیخبر فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے نہیں بیٹھے ہیں گہر وہ ذکر کرنے والا اللہ تعالیٰ کا مگر منادی  
 ندا کرتا ہے آسمان سے کہ تم نے پس تحقیق تبدیل ہو گئیں بدیاں تمہارے  
 ساتھ نیکی کے اور تم سب کی مغفرت ہوئی اور نہیں بدیہی ہیں جسقدر

آدمی زمین میں کہ ذکر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ مگر بیٹی ہیں اونکے ساتھ اسقدر  
 فرشتے انتہے اور نصف پر یہ ہے ظاہر ہے کہ ذکر رسول عین ذکر اہل بیت ہے  
 کیونکہ تحریر امام فخر الدین رازی اور ابن حجر مکی سے مساوات ظاہر ہے  
 اسوقت میں میری کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے جسوقت کہ تفصیل صاحب  
 خانیۃ المرام جلد امور طبعی کر چکا ہاں اب یہ امر قابل غور ہے کہ مجلس کفر و  
 لوگ جو ذکر ائمہ پر ہی علیہ السلام کرتے ہیں اور ذکر رسالت اب بھی سوہم  
 اطاعت ہے یا نافرمانی ظاہر ہے کہ نافرمانی نہیں ورنہ ذکر کرنے پر اتنے  
 ثواب و حسنات کا ملنا غیر ممکن۔ ضرور اطاعت ہو گے اور جب اطاعت ہے  
 تو نافرمانی کی نافرمانی نہ کرنا والے ٹھہرنے کے یا نہیں اگر ٹھہرنے کے تو مخالفت  
 رسول کی اور نافرمانی خدا کی کیسی ہے افسوس صد افسوس بدوزخ  
 طبع دیدہ ہوشمند! اطاعت خلفاء نے اس درجہ پر پہنچایا کہ بارخدا  
 سر پر آیا علاوہ اسکے خواہل سنت نے بھی اجازت ذکر امام حسین علیہ  
 السلام کے سنے اور سنائی کی دی ہے چنانچہ اوغین ایک مولوی سلامت  
 اللہ صاحب ہی ہیں جنہوں نے رسالہ تحریر الشہادتین میں صفحہ ۲ پر لکھا  
 قصہ کوتاہ چون حضرت امام مضر جریافت عنان عزیمت از کو فہ ہر یافت  
 و متعلق وقائد قضا و قدر کشان کشان انجناب را بہ کربلا انداخت حالا  
 این واقعہ شنیدنی و کار گذاری تقدیر دیدنی است انتہے اور بعد کے  
 صفحہ ۹۲ پر کہتے ہیں کہ حالاً تفصیل آسامی شہدای اہل بیت کہ باجناب  
 سید الشہداء و کربلا شہید شدند بایستیند و سرشک غم از دیدہ پر غم  
 و ماتم این خیال اہل عالم باید بارید انتہے یہ عبارتیں بخوبی ظاہر کرتی ہیں



کہ قصہ کر بلا پر رونا اور اسکو سنا کچھ ضائقہ نہیں رکھتا بلکہ حسب فرمائش علماء اہل سنت سنا اسکا ضرور ہے اور رونا اسپر لازم حرف تعصب زبان لانا امر آخر ہے۔ اور اگر تعصب شعار ہے تو خیر مذہب معلوم اہل مذہب معلوم ورنہ ظاہر ہے کہ مجلس میلاد رسالت مبارک برابر عوام و خواص اہل سنت میں جاری ہے اور جسکی نسبت بڑے بڑے عالموں نے جواز اور استحباب کا حکم دیا ہے بالتفصیل بیان میں تطویل مانع ہے۔ بالا جمال کچھ توضیح مقال کیجاتی ہے عاقل کے لئے کافی و وافی ہر اشارہ رسالہ خاتیمہ المرام کے صفحہ ۲۷۸ کی عبارت ہم بیان ترجمہ کر کے بیان کر رہے ہیں لکھا ہے کہ محفل مولد شریف کرنا بتعین یوم اسوجہ سے ہے کہ طلاق موہب لدینیہ میں لکھا ہے کہ ابن جریری نے کہا جب بولہب سے کافر جسکے مذمت قرآن میں نازل ہوئی بوجہ خوشی کرنیکے شب ولادت نبی صلی علیہ وسلم کو عذاب میں تخفیف پائی تو اس مسلمان اور موحدا کا کیا حال ہوگا کہ جو ولادت کی خوشی کری اور جو کچھ اسے میسر ہو اسمیں خرچ کری۔ قسم بخدا اسکی جزا خدا کی کریم پس یہی دیکھا کہ اسکو اپنی فضل عظیم سے جنات نعیم میں داخل کری اور اہل اسلام ہمیشہ روز مولد کو تحفیل کرتے ہیں اور ولیمہ ہوتے ہیں اور پہلی شب میں طرح طرح کے صدقے دیتے ہیں۔ خوشیاں سناتے ہیں نیکوین زیاوت کرتے ہیں اور مولد کریم کے پرخنے میں بہت اہتمام کیا لاتے ہیں اسکی برکتوں سے اوپر بڑے بڑے فضل ظاہر ہوتے ہیں اور لکھا گیا ہے کہ اسکے خواص میں سے ایک یہ امر ہے کہ اس سال میں امان ہے اور حصول مطلوب کی عجلت نوید ہے اللہ تعالیٰ اس شخص پر

رحمت کرے جو کہ مولد کی راتوں کو عید کرے تاکہ اس شخص کے دل چرند  
 سخت پہونچی جو اسکا انکار کرتا ہے اس جگہ تک مواہب لدنیہ سے ترجمہ  
 کیا گیا اور محمد بن علی دمشقی نے سبل الہدی والرشاد میں حافظ ابو الخیر  
 سخاوی سے نقل کیا ہے کہ عمل مولد شریف کا بعد قرون ثلثہ کے ظاہر ہوا  
 بعد اسکا اہل اسلام سب طرفوں میں اور بڑے بڑے شہروں میں ہمیشہ ماہ  
 مولد میں مجالس مکلفہ طعام اور صدقات اور انہما سرور اور زیادتیں  
 کے مولد کریم کے پڑھنے کے اہتمام سے کرتے ہیں۔ اور اس کے برکات سے  
 اوپر فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے اور ابن جریری نے نقل کیا ہے کہ اس سال میں  
 امان ہے اور بخت حصول مراد کی نوید ہے اور ابن کثیر سے مروی ہے  
 کہ صاحب اربل ربیع الاول میں محفل مولد کمال تکلف کرتا تھا اور ابن حجر  
 اس کے لئے مولد تصنیف کیا اور امامون نے اس عمل کے تعریف کی ہے  
 جنہیں سے حافظ ابو شامہ اوستا و لودی کا ہے اور ابن جوزی نے کہا کہ  
 اسمین زعم شیطان اور مضبوطی ایمان ہے۔ علامہ بن طغرل نے کہا کہ  
 محبان نبی صلعم نے خوشی مولد میں قاہرہ میں ولیمی کئے ہیں جنہیں سے  
 ابن فضل اوستا و ابو عبد اللہ النعمان اور پہلی اس کے جمال الدین عجی اور یوسف  
 بن علی الشامی اور منصور بشار اور ابو موسیٰ الزہوی ہیں اور صاحب  
 سبل الہدی والرشاد نے واقعات ان اکابر کے اور خوش ہونا نبی کریم  
 صلعم کا اور تاکید فرماتا اسپر خواہن بیان کیا ہے الی آخرتہ اور فتاویٰ  
 علمای مکہ معظمہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بوقت ذکر ولادت رسالت پناہ  
 روح پر فتوح آنحضرت شریف لاتی ہے چنانچہ رسالہ فایۃ المہرام میں

کہ قصہ کربلا پر رونا اور اسکو سننا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا بلکہ حسبِ فرمائش علماء اہل سنت سننا اسکا ضرور ہے اور رونا اسپر لازم حرفِ تعصب زبان پر لاتا امرِ آخر ہے۔ اور اگر تعصبِ شعار ہے تو خیر مذہب معلوم اہل مذہب معلوم ورنہ ظاہر ہے کہ مجلس میلاد رسالتِ مبارک برابر عوام و خواص اہل سنت میں جاری ہے اور جسکی نسبت بڑے بڑے عالموں نے جواز اور استحباب کا حکم دیا ہے بالتفصیل بیان میں تطویل مانع ہے۔ بالا جمال کچھ توضیحِ مقال کیجاتی ہے عاقل کے لئے کافی و دافی ہوا اشارہ سالہ غایتہ المرام کے صفحہ ۲۸۷ کی عبارت ہم بیان ترجمہ کر کے بیان کر رہے ہیں لکھا ہے کہ محفل مولد شریف کرنا بتعین یوم اسوجہ سے ہے کہ قطعاتی مواہب لدینیہ میں لکھا ہے کہ ابن جریری نے کہا جب بولہب سے کافر نے جسکے مذمت قرآن میں نازل ہوئی بوجہ خوشی کر نیکی شب ولادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عذاب میں تحقیف پائی تو اس سلمان اور موحّد کا کیا حال ہو گا کہ جو لوگوں ولادت کی خوشی کری اور جو کچھ اسے میسر ہو اسمیں خرچ کری۔ قسم بخدا اسکی جزا خدا می کریم پس یہی دیکھا کہ اسکو اپنی فضلِ عظیم سے جناتِ نعیم میں داخل کری اور اہل اسلام ہمیشہ روز مولد کو محفّظین کرتے ہیں اور ولیمہ ہوتے ہیں اور پہلی شب میں طرح طرح کے صدقے دیتے ہیں۔ خوشیاں منگاتے ہیں نیکیوں میں زیادت کرتے ہیں اور مولدِ کریم کے پرخشے میں بہت اہتمام کیا لاتے ہیں اسکی برکتوں سے اوپر بڑے بڑے فضل ظاہر ہوتے ہیں اور لکھا گیا ہے کہ اسکے خواص میں سے ایک یہ امر ہے کہ اس سال میں امان ہے اور حصولِ مطلوب کی عجلت نوید ہے اللہ تعالیٰ اس شخص پر

ہجرت کرے جو کہ مولد کی راتوں کو عید کرے تاکہ اس شخص کے دل چرند  
 سخت پہنچی جو اسکا انکار کرتا ہے اس جگہ تک مواہب لدنیہ سے ترجمہ  
 کیا گیا اور محمد بن علی دمشقی نے سبل الہدی والرشاد میں حافظ ابو الخیر  
 سخاوی سے نقل کیا ہے کہ مولد شریف کا بعد قرون ثلثہ کے ظاہر ہوا  
 بعد اسکال سلام سب طرفوں میں اور بڑے بڑے شہروں میں ہمیشہ ماہ  
 مولد میں مجالس مکلفہ طعام اور صدقات اور انہما سرور اور زیادتی نیکی  
 کے مولد کریم کے پڑھنے کے اہتمام سے کرتے ہیں۔ اور اس کے بکات سے  
 اوپر فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے اور ابن جریری نے نقل کیا ہے کہ اس سال میں  
 امان ہے اور نجات حصول مراد کی نوید ہے اور ابن کثیر سے مروی ہے  
 کہ صاحب ارتل ربیع الاول میں محفل مولد کمال تکلف کرتا تھا اور ابن حزم  
 اس کے لئے مولد تصنیف کیا اور امامون نے اس عمل کے تعریف کی ہے  
 جنہیں سے حافظ ابو شامہ استاد نووی کا ہے اور ابن جوزی نے کہا کہ  
 اسمین زعم شیطان اور مضبوطی ایمان ہے۔ علامہ بن طفیل نے کہا کہ  
 محبوبان نبی صلعم نے خوشی مولد میں قاہرہ میں ولیمی کئے ہیں جنہیں سے  
 ابن فضل استادنا ابو عبد اللہ النعمان اور پہلی اس کے جمال الدین عجی اور یوسف  
 بن علی الشامی اور منصور بشار اور ابو موسیٰ الترمذی ہیں اور صاحب  
 سبل الہدی والرشاد نے واقعات ان اکابر کے اور خوش ہونا نبی کریم  
 صلعم کا اور تاکید فرمانا اسپر خواہ بنین بیان کیا ہے الی آخر کہ اور فتاویٰ  
 علمای مکہ مغلہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بوقت ذکر ولادت رسالت پناہ  
 روح پر فتوح آنحضرت تشریف لاتی ہے چنانچہ رسالہ غایتہ المرام میں

صفحہ ۸۴ پر قتا و امی علما کی مکین ثبوت ہے۔ تعظیم القیام عند ذکر

ولادت صلعم لما استحسنه العلماء الاعلام وقداة الدین والاسلام مذکر و

عند ذکر ولادته صلعم اللہ علیہ والہ وسلم بخیر روحانیہ صلعم فعند ذلک تعجب

الاعظیم والقیام یعنی ہاں ذکر ولادت آنحضرت صلعم کے وقت کھڑا ہونا

واجب ہے کیونکہ علماء اعلام اور مقتدا یان دین و اسلام نے اس امر کو

اچھا سمجھا ہے اور فرمایا ہے کہ وقت ذکر ولادت روح آنحضرت حاضر ہونا

پس اس وقت تعظیم اور قیام واجب ہے انتہی خفین و طالبان حقین

پر ظاہر ہوگا کجب بصراحت تمام حضور روح رسالت اب ذکر آنحضرت میں ثبوت ہے

تو بغداد الحسین منی و اناسن الحسین۔ ذکر حسین روح آنحضرت کا تشبیہ لانا

کیا بعید ہے اور روح خاص ال عبا کا انا کھان سے غیر ممکن۔ تو فرمنا

مجلس امام حسین علیہ السلام حسب زعم باطل بدعت ہے تو بہر حال اگرچہ

بدعت حسنہ عمری سے بد جہا بہتر ہے اور اسوا اسکے سب مجالس میلاد

آنحضرت جو اہلسنت میں بغایت ترویج مروج ہیں بدعت اور ضلالت ہیں

اور جب ممنوع و بدعت ہیں تو یا علما اہل سنت حسب وجوب امر بمعروف

و نہی عن منکر دام معصیت میں گرفتار یا تقیہ ثابت۔ ورنہ تحریم مجالس

قیل و قال۔ بے محل اور پر اختلال۔ دوسرا طعن اہل سنت کا یہ ہے

کہ مجالس میں اہل بیت رسالت پناہ کی کیفیت سربرجنگی اور گریہ و زاری کے

بیان کزناباحت ہنگ فاندان عصمت و لمہارت ہے ایسے واقعہ بیان کرنا

خلاف شرع ہیں چنانچہ اس شک کو بعض اہل سنت نے نہایت بسط

اور تطویل لاطائل سے بیان کیا ہے پس جواب اسکا یہ ہے کہ مصائب

براعن حقیر و کرامت  
مجالس میں جو تعظیم و  
ذکر ہے

اور امر حقہ کا بیان کرنا شریعت میں ہرگز نہ ہرگز ممنوع و محذور نہیں قرآن شریف  
صاوق ہے جس کا معتقد ہر مخالف و موافق ہے اور اگر نسا و عورات کے حالات  
کے جانب یہ اشارہ ہے تو یہ بھی تصریح کلام مجید میں موجود ہے جناب عصمت مآب  
حضرت مریم کا قصہ اور خاص کر حالت وضع حمل و تہمت زنا و ولادت عیسیٰ علیہ  
السلام مذکور ہے عائشہ و حفصہ کے نسبت بھی خطاب ہے سنی اور شیعہ میں مناظرہ  
اور مرثعہ ہے حضرت زینبہ کے عجیب عجیب قصے قرآن اور نہزاروں تفسیر میں  
مسطور ہیں یہاں تک کہ بڑے بڑے علماء اہل سنت نے خواستگاری نہ کی  
زینبہ کو نہایت زور شور سے لکھا ہے اگر یہ امور جائز نہیں تھے تو کیوں قریب  
ہوئے حج کسی کے گھر کا ایسا حال کیونکر بیان ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ شرع  
میں حالات و اقیعہ کا ذکر کرنا ممنوع نہیں۔ علاوہ اسکے خاص ذکر اہلیت رشتہ  
اور قصہ امام حسین علیہ السلام کے بیان کی اجازت علماء اہل سنت فرمادی ہے  
بالفعل خوف تطویل و ایک حوالے حوالہ عامہ غیر شامہ کئے جاتے ہیں اول تو  
جناب مولوی شاہ عبدالغفری صاحب دہلوی رسالہ سر الشہادۃ میں صنفیم  
فرماتے ہیں۔ لان تمام الشہادۃ ان تقتل الرجل فی الغزۃ والکربۃ وان یعقر  
جوادہ و یقتل جنتہ مطروحہ و یقتل جرحہ کثیر من اعزۃ صحابہ و اقاربہ و ان  
یہیب مالہ و ان تؤمر نسائہ و ایتامہ کل ذلک فی ذات اللہ یعنی پوری  
شہادت اسکا نام ہے کہ آدمی مسافرت اور شقت میں مارا جاوے اور اسکے  
گھوڑے کی کوچن کاٹی جاوے اور اسکی لاش میدان میں پڑی رہے اور اسکے  
گرہ گرہ بہت لوگ غریب و یتیموں سے مارے جاوے مال اور سکا لوتا جاوے  
اور اسکی بیویاں اور یتیم بچے قید میں گرفتار ہوں اور یہ سب مصیبتیں صرف

اللہ ہی کے واسطے ہوں انتہی اب جب کہ مالکارتہادت علانیہ شاہ صاحب  
 تپاچکے تو فرماتی ہیں ولما کان بنی امرہ علی الشہرۃ والاعلان اتزل اولانی  
 الوحی علی لسان جبریل علیہ السلام وغیرہ من الملائکۃ ثم تعین المکان  
 وتسمیۃ وتعین الزمان وسوراس السنین ثم استہرا امرہ واعلن ذکرہ علی  
 لسان امیر المومنین کرم اللہ وجہہ فی سفرہ الی صفین ثم لما وقعت واقعہ  
 الشہادۃ استہرا امرہا بالقلب الترتیبہ وما وامطار الدم من السماء ویتھف  
 البہوات بالمرئی ونوح الجن ویکاسہم وطواف السباع حافطات لحشۃ ووذیل  
 الحیات فی متناثر قالیہ الی غیر ذلک من اسباب الشہرۃ لیطلع الحاضرون  
 ویلغابون علی وقوعہا بل بالبقا البکار والحزن المستمر وتذکر تلک الوقایع البائسۃ فی  
 امۃ الملوک القیاسۃ فقد بلغت نہایتہ الشہرۃ فی الملأ الاعلی والاسفل لغیب  
 والشہادۃ والجن والانس الناطق والصامت یعنی چونکہ بنا اسکی شہرت  
 اور اعلان پر پہلے اول وحی مین زبان جبریل علیہ السلام وغیرہ فرشتوں پر  
 اوسکا تذکور ہوا پھر تپا شہادت کے مکان کا اور اوسکا نام اور تپا شہادت کے  
 وقت کا یعنی انتہائے ستہ ساہتہ ہجری معلوم ہوا پھر اوسکا شہر و ہیت ہوا  
 اور بر ملا ذکر کیا امیر المومنین کرم اللہ وجہہ نے صفین کے سفر مین پہر جب  
 واقع شہادت کا واقع ہوا تو اوس کا شہرہ اس طرح ہوا کہ مٹی خون ہو گئی  
 اور آسمان سے خون برسا اور آواز غیبی سے مرثیے سنے گئے اور نوحہ اور رونا  
 جنوں کا اور گھومنا و رندوں کا گرد آہکی لاش کے نگہبان کے واسطے اور سانپوں  
 گھسنا قاتلوں کے ہتھوڑی مین علی ہذا القیاس اور یہ بھی شہرت کے اسباب تھے  
 مناسب حاضر اور غائب اس واقعہ جا نگہ اسے آگاہ ہو جاوین بلکہ بقائے

دانی اس رنج و الم کا اور مذکور ہونا ان مصائب و دردناک کا رسول اللہ ﷺ  
 اللہ علیہ السلام کی امت میں تاقیامت پس پتے سر یکا شہرہ ہو گیا اس شہداء کا  
 عالم بالا اور عالم خاک و عالم غیب اور عالم شہادت میں اور جن اور آدمیوں  
 اور گویا اور خاموش میں انتہی اس بیان سے واضح ہوتا ہے کہ ذکر شہادت  
 و کیفیت مقتل بیان کرنا خلاف اصول شہادت علانیہ نہیں بلکہ اس ذکر کو  
 فرشتوں اور رسالت آباء اور علی علیہ السلام نے اسی واسطی بیان کیا کہ امت  
 رسالت پناہ میں تاقیامت قیامت باقی رہے دیکھو ذکر حالات مقتل حسب وقوع امور  
 عجیب ہونا چاہئے یا نہیں اگر چاہی تو فہو المراد اور اگر نہیں تو بقا حزن و بکا  
 کیا اور قیامت تک امت مرحومہ میں تذکرہ کہاں آوے خود شاہ صاحب نے  
 حال مقتل مع احوال اہلبیت لکھا کہ ہزاروں پڑھتے اور دیکھتے ہیں یہ باریک  
 سر پر ہے دوسرے یہ کہ جناب سلامت اللہ صاحب رسالہ تحریر الشہداء  
 میں تبصریح احوال سر بر تنگی اہلبیت و تفصیل کیفیت کوح و مقام دیار شام  
 بیان کرتے ہیں وہ کیوں اس دائرہ ملامت میں گرفتار نہ ہونگے گو کہ وہ  
 عبارت کہ طویل ہے لیکن بنا بر تنگی خاطر طالبان حق و ایمان نقل کیجاتی ہے  
 چونکہ دائرہ قیال سر فلک کشید و کار از یاران و موالیان و فرزندان و  
 برادران و عذر و گمان در گذشتہ نوبت بحضرت سید الشہداء رسیدن پہنچا  
 مسلون و دوست گرفتہ بمقابلہ قشون اشقیاء و اخت و زبان بلاغت  
 ترجمان را باین اشعار آید آشناساخت۔ نظم انا ابن علی الخیر من الانام  
 کفانی بہذا من خیرین انحر۔ وجدی رسول اللہ اکرم من مشی۔ و نحن  
 سراج اللہ فی الارض نیز۔ وفاطمہ امی من سلالۃ احمد



و عی یحییٰ و الانجناحین جعفر و فینا کتاب اللہ اتزل صا و قاب و فینا الہدیٰ  
والوحی و الخیر ذکروہر سیکہ از لشکر مخالف رو بروی او میگشت اور امیکشت  
تا آنکہ جم غفیر و جماعت کثیر از دست و تیغ او بہ ہاویہ و دوزخ شتافتند و متزلزل  
عجیب و لغزش غریب و رفوج مخالف راہ یافتہ پس ہر گاہ عرصہ مقابلہ بر لشکر  
اعدائش شد از دو حملہ کردہ اور از گیر گرفتند چون ازین ہم کاسہ نہ کشود  
شمر ذی الجوشن جیلہ و گراہ گنج و آتش تدبیر تازہ و در کاسہ فریب ریخت جملاً  
چون لشکریان ابن سعد تاب مقابلہ و محاربہ با جناب سید الشہداء علیہ الوقت  
النیعۃ و الثناء و خود نیافتند شمر بدیکہ جیلہ و گراہ اندیشیدہ خود را با جماعت خود میاں  
حسین و حرم محترم حائل کردہ خواست کہ دست تعرض بابل بیت نبوت دراز  
کند کہ امام مظلوم نعرہ و یکم با شیعۃ الشیطان زدہ فریاد کرد کہ من باشما می جنگم  
این تپہ نامردی است کہ بزنان بیگناہ تازی بد بخیر و اصغای این صدائے  
مہابت اتما شمر از تعرض مخیم سراپردہ عصمت و طہارت دست کشیدہ با ہما  
بیان خودش متوجہ با حضرت گردید پس از طرف جماعت شمر و از طرف دیگر  
فوج اخر حملہ آوردہ جناب سید الشہداء را پس و پیش در میان گرفتہ انقدر باران  
تیر و نیزہ از ہر دو سو بر سر وقت امام مظلوم باریدند کہ آن یکہ تاز میدان و غا  
لجام تسلیم و رضا بدست گرفتہ از پشت ہپ بر زمین شہادت افتاد و عنان  
عزیمت از حیات اینچہان بے ثبات یکسو کشیدہ رخت اقامت بفرودس  
اعلیٰ کشادہ گویند کہ این سانچہ بعد زوال شمس از نقطہ دائرہ نصف النہار  
بودہ کہ جزو اول از اجزاء وقت نماز پیشین ہست و گویا اینچال و آل نیست  
کہ تکبیر افتتاح بر پشت ابرش در کعبہ بعد از انقراز آن و سجدہ ہنگام

وصول بر زمین دست داده و بانی صورت و میت بموئی مار ظهیر خست و بگویم و این  
 کشاده و اختلافیکه در قاطع سه مبارک است و در اصل رساله مژوی است  
 واضح همین است که این شتادست را در ازل بر نامه حال خولی بن یزید  
 بد مال نوشته اند اگر چه باومی این شتاعت لغزین خرشده را گفته اند و در  
 روایت است که چون تن مبارک بکثرت تبرعات سهام و راج غریبان ش  
 شمر ملعون تحفی باصحاب خود کرد که باو دست مشک شدن بدستش مرغها  
 تیر و نیزه بنور زنده گشته آید که ناگاه تیری از دست بدبختی از بدبختان بکام  
 حضرت امام حسین علیه السلام رسید و کار او را تمام کرد که از پشت اسب  
 بر زمین افتاد و در همین حال شمر نامزد شیره بر روی مبارک حواله کرد  
 و سنان بن انس نخعی از پی رسیده بر خنجر و مخرج ساخت و خولی بن یزید  
 از اسب فرود آمد و مبارک را از تن برید و پیش برادر خود خولی انداخت  
 و بعد از آن انچه از دست بید او شکریان شمر و اینجاست و خولی بن یزید  
 رفت بیانش می رود با بجا چون حسین بن طلحه را از یزید بدادتن بدادتن  
 و شجره رسالت و دو صفت و نبات را استیسه ظلم بریدند گویند قیس بن شعث  
 پیش از تن بے سر بر کشید و جنب بن بدیل مشیر او بگرفت و شمر با هم را بیان  
 خوش قصد خیمه ابلیت عفت و طهارت نموده بتاراج پرداخت علی بن حسین  
 که بر بستر بیماری افتاده بود و همین که نظر شمر بر مالش افتاد خواست که او را بکشد  
 که شخصی دستش گرفت و گفت که سلمان اطفال کفار را بکشدند و تو این  
 بیارسلان را میکشی شمر جواب داد که امیر یمن این زیاد فرموده است که خنجر  
 از آل عبا نباید گذاشت او گفت که این همه را پیش امیر باید فرستاد و ما هم

خواست او باشد بعل آرد پس شمر و ابن سعد گفتند که اسپان را بر تن حسین  
دوانند چنانچه نسبت کس از سواران جسم شریف و عنصر لطیف حسین را پامال  
سم اسپان ساختند چندانکه آتوان تن مبارک ریزه ریزه شده بشکست  
و مبارک را بر نیزه کرده بالمشیر بن مالک و خولی بن یزید بکوفه پیش ابن  
زیاد فرستادند و زنان اہلبیت را بر شتران بے پردہ سوار کرده و علی بن یزید  
بیار را بر شتر می انداختہ روانہ کوفہ ساختند و گویند کہ ابن سعد یک روز  
در کربلا مقام کردہ گشتگان خود را در گور نموده و تن حسین علیہ السلام ہمراہ  
تا سہ روز همچنان افتادہ ماند و کت و فن نمیکرد تا آنکہ مردم حاضر  
کہ قرۃ العین بر کنار فرات فراہم شدہ تن حسین را در یک گور و دیگری  
ہاشم را در جنب او و باقی شہدا را یکی کمرہ دفن کردند حال تفصیل اسانے  
شہدائے اہلبیت کہ با جناب سید الشہدا در کربلا شہید شدند باب شہید و شہد  
غم از دیدہ پر غم و ماتم این خیال اہل عالم باید بارید۔ بعد کچھ فاصلہ و کشادہ  
عبد العزیز صاحب مصنف سمر الشہادتین کے خطوط سے یہ نقل کیا ہے  
و از فرزندان عبد اللہ بن جعفر طیار برادر حضرت علی کرم اللہ وجہہ و کچھ  
پہرہ حضرت امام شہید شدند کہ محمد و عون نام داشتند و خواہر زادہ ہائے  
نیقۃ حضرت امام بودند و ماورای شان حضرت زینب کہ دختر حقہ حضرت  
امیر المومنین علی علیہ السلام از بطن حضرت تول بودند و خواہر حقہ حضرت امام  
بودند و یاجد اللہ بن جعفر طیار نکاح شدہ بود و حضرت امام زین العابدین  
و عمر بن الحسن و محمد سہ بن علی و دیگر صاحب زادہ وغیرہ اسن و در بندیان رفتند  
و حضرت زینب خواہر حقہ حضرت امام و شہر بانوز و جہ حضرت امام و حضرت کینہ

و حضرت امام و دیگر زنان اہلبیت کہ ہمراہ بودند در بلاد شام رفتند و اشتہ  
 کلامہ الشریف اشتہ بعد اسکے گفتہ بین انہست حال ہمایان کربلا کہ ہمراہ  
 سید الشہداء بودند پوشیدہ نخواہد بود کہ شہادت جناب سید الشہداء ثبت کربلا  
 روز عاشورایغنیہ و یوم محرم روز جمعہ بعد زوال آفتاب سال شصت و یکم <sup>۱۱۱۱</sup> ہجرت  
 اتفاق افتاد و سنین عمر شریف در آن روز پنجاہ و شش سال و پنجاہ و پنجروز  
 رسیدہ بود و چہ ولادت با سعادت پنجم شعبان سال چہارم از ہجرت و شہادت  
 روز عاشورائسنہ شصت و یکم از ہجرت است پس عمر شریف یکم و کاست پنجاہ  
 و شش سال و پنجاہ و پنجروز باشد درین باب اختلاف را مسامحی نیست  
 لیکن صحیح و معتد بہین قدر است کہ بر آن اقتصار افتاد القضاہ چون سمر مبارک  
 سید الشہداء و دیگر شہیدان و شست کربلا با اسیران اہل بیت رسول خدا  
 بکو قہ رسید ہر چہ از دست عناد و جور و بیداد ابن زیا و بسر وقت دودمان  
 مصطفیٰ رفت شمشہ از ان ارشاد می شود ہر ناظرین کتب سیر و اخبار و ماہرین  
 اسفار آثار اخبار مخفی و محجب بنودہ باشند کہ ہر گاہ اسیران اہلبیت رسالت  
 و بندیان دودمان نبوت و بنالت با سمر مبارک سید الشہداء و سایر شہیدان  
 و شت کربلا داخل کو فہ شدند ابن زیا و لعنہ اللہ الی یوم القناہ و قصر مارت خود  
 بیاراستہ باہمیت و وقار و رکوشکانشستہ درخانہ را بارعام کرد و چون وضع  
 و شریف از مردم کو فہ حاضر آمدند با یائے اہلبیت مصطفیٰ و ذکور و اناث در سہ  
 رسمل خدا را با سمر مبارک سید الشہداء بحضور خود طلبید ہمین کہ سمر مبارک  
 حضرت امام حسین پیش نظرش رسید بار بار میدید و تبسم میکرد و چو یکیدیت  
 داشت بر لب و دندون مبارک میزد و گویند کہ در ہمین حال ابن زیا و ہجرت

بخطبه خوان که شکر خدا را که آنها را حق نمود و امیر المومنین نیز بدو شکر و ابرار و اهل کافه  
 این کاذب را کشت و دیگر الفاظ کفریه بر زبان بآورد که عبد اللہ بن خنیف از جای  
 خود چست و گفت که اے دشمن خدا و عدو مصطفیٰ تو دروغ گو هستی و پدر تو  
 و آنکس که ترا امیر ساخته او نیز دروغ گو است و اے بر حال جزان مالی تو که اولاد  
 پیغمبر را کشته و اهل بیت رسول خدا را ذلیل و خوار کردی و بر منبر کبریا مقام  
 صحت ایمان است ایستادی و از حق انحراف نداری که چندین دروغ قبیح میگوئی  
 و راه کذب فصیح پیروی روایت که ۱۰ اندک و میکه اسیران اهل بیت را بخصو و زین  
 حاضر کردند گفت الحمد لله الذی اکرم و اکرم شک خدا را که سختی تو او بدشمنان

و معصیتی و حضرت ام کلثوم جواب دادند الحمد لله الذی اکرمنا محمد و طهرنا محمد و طهرنا محمد  
 شکر خدا که گرامی کرد ما را محمد و پاکت ما را پاک کرد و باز این زیاده گفت که  
 راستم قدرة الله چگونه دیدید قدرت خدا را ام کلثوم در جواب فرمود و ندیدیم  
 بنیا و بنیکم و نصف بنیا و بنیکم بزد و هست که جن کند خدا تعالی میانه ما و شما  
 و انصاف فرماید در میان ما و شما یعنی در روز قیامت این زیاده ازین جواب  
 باصواب بر آشفست و گفت که بنه ز این قدر دلیری و تندی در کلامت خواست  
 که عتوبت کند که گفتند شش سخن زنان را اعتبار نیست پس نگاه این زیاده  
 بر علی بن حسین افتاد پرسید که این اسپر کیست گفتند که اسپر حسین بن علی است  
 گفت این اسپر را نیز بکشند که دوست ندارم که از نسل فاطمه نرینه باقی ماند شهنه  
 شهر خواست که علی بن حسین را کشیده بر دویرون فقرش بکشند زینب را  
 در کنار گرفته خود را اسپر کرد و گفت اگر میکشد ما را بکشید که نبی فاطمه یک کس  
 یا قیمانده است که محرم مانمانان ابله است اگر او را هم میکشید ما جمله زنان

بدون محرم جانیم این زیاد را از کلام حضرت زینب بیتی در گرفت و از سر خون علی  
 بن حسین در گذشت گویند که چون زنان اہلبیت بر شتران بے پردہ و لہیز  
 دریدہ و کوفہ رسیدند کوفیان حال خرابی و دودمان نبوت میدند و گریستند  
 ام کلثوم گفت کہ اے مردم کوفہ حال ابرائے چه گریه میکنید این ہمہ بید او کہ  
 بر سر مار فوت از دست شمارفت مار اشکاتید و بازے گریید و این ابیات  
 بر زبان عصمت بیان رانند ابیات - یا ذا القولون اذ قال النبی لکم ماذا فعلتم  
 و انستم آمنہ الامسم یا یا بلیتی و اولادے و تکرر متے  
 سنہم ساری و قتلی مفر جو ابدم کان ہذا جزالی ما لصلبت لکم فان تحلفون  
 بسوخت ذبی جمہ فحاصل ابیات سے جواب چیست شمارا اگر سوال کنند  
 محمد علی التہابہ و زہرا کہ آن چه بود کہ با اہلبیت من کردید و چون تکلیف  
 بقا تمام از سر لے فنا ہذا ہذا ام آنکہ شمار ابھی نمودم راہ دور و بود کہ چنین  
 ہمار ز شمایہ المختصر این زیاد بعد ملاحظہ حال اسیران اہلبیت حکم داد کہ  
 اینہار اور بند بخانہ دارند و حسین را بر نیزہ گذاشتہ در کوچه ہامی کوفہ  
 بگردانند پناچہ دست سے بن حسین علیہ السلام بستہ و زنان اہلبیت  
 گرفتہ داخل زندان خانہ کردند و سر حسین را بر نیزہ سوار کردہ خانہ بجانہ  
 و رسک و شلوغ کوفہ گردانیدند بعد از آن ابن زیاد سحرید الشہدا و شاہ  
 شہیدان دشت کربلا و جملہ اسیران اہل بیت را با شمر ذی الجوشن بسوخت  
 و شق پیش میرید بن معاویہ فرستاد پس قافلہ زنان و یتیمان اہل بیت  
 بر شتران بے پردہ سوار و سر حسین بر سر نیزہ در ہر شہر و دیار کہ می رسید  
 فرو داد و دیلا و امصتباہ از زمین تا آسمان میکشید تا آنکہ بعد قطع مناد

بعد قصہ شہادت حضرت زینب علیہا السلام

وسط مراحل قافله سبایا کے اہل بیت بدشوق رسید ہنیکہ نیرید علیہ مایہ ستم  
 خبر شد قصار مات اراستہ و بہ ترنم قماش خود پرداختہ و ز زمانیکہ جملہ علمائے  
 شام پیش او حاضر بودند حکم باحضار اسیران و ادبا بفرمایید شہد ارا  
 بازمان و قتیان اہلبیت بحضورش آوردند چنانچہ سرکیک را از شہیدان  
 دیدن و حال صاحب آن سر را پرسیدند آغاز کرد چند انگہ شہر ذی الحجہ  
 مبارک حضرت سید الشہداء علیہ السلام را پیش او گذاشت و بہ انہما  
 ماجراے جنگ بامباہات و افتخار پرداخت باصفائے واقعہ کہ بلاوشاہ  
 صورت حال سبایا و سرہائے شہد المعان استبشار و فرح و انبساط  
 از ناصیہ حال آن خدایان مال مینامید چنانچہ ابیات ابن الزبیری علیہ  
 لیت اشیاخی مید شہد و اچہ تا آخرے چا وید و از کمال اہتر از و تشاہد خود  
 مے بالید و چوب خیزران لب و دندان شاہ شہیدان را میزد و میگفت  
 کہ اے ابو عبد اللہ مرا گمان بنو کہ سین عمر تا ایندت رسد و سہ  
 ریش تو از خضاب محفوظ باشد و مناقب السادات منقولست کہ دران  
 ساعت کہ سر مبارک حسین پیش نیرید پناہ و بر و ندلعین و رشادی می شد  
 و خمرے خورد و سر مبارک را بانواع اہانت میکرد و خبر بعضی صحابہ رسول  
 اللہ صلعم بہت گریان آمدند و گفتند ای ملعون چہ میکنی ای شانرا حکم قتل کرد و بہت  
 صحابہ را آترو گردون بزدگویند کہ سمرہ بن جندب از صحابہ کہ حاضر آن مجلس بود  
 چون ضرب خیزران بر لب و دندان شاہ شہیدان ملاحظہ کرد از دست ضبط برآمدہ  
 با تیر بد بکودہ مخاطب شد و گفت قطع اللہ یک کہ چوب بر لب و دندان میزنے  
 کہ بوسہ گاہ رسول خدا علیہ الصلوٰۃ و التسلیم بودہ است نیرید ملعون بغضب و قہر

گفت ای سحر اگر شرف صحبت تو بار رسول خدا را مانع نمی شد این وقت که دست  
 می زدیم سحر گفت سبحان الله که دیتی من ملاحظه صحبت رسول میکنی و با کلمه  
 گوشه گان رسول و فرزندان قبول چنان معاذ کردی که هیچ کافر نمی باس که  
 نکلند این صحبت و از آن مجلس برخاست اشتیاق بعد تهوری سے فاصله کے  
 پیر کشتاب یزید جواب رسول قصیر بحر سکوت ندیده متوجه بطرف زنان و قیسمان  
 اہلبیت شدہ زینب و کلثوم و علی بن حسین را نزدیک طلبید چشم حضرت زینب  
 چون بر مبارک شاہ شہیدان افتاد گفت واجدہ و الحمد لہ بعد از آن خطا  
 بہ یزید کرد و گفت کہ بیج میدانی کہ زنان خود را در سر پرده عزت و حجاب  
 نشانندی و دختران رسول خدا را باین بے پروا گویا بیشتر از سوار کردی  
 و در مجمع مردان پیش خود طلبیدی فردائے قیامت از عہدہ خود چه  
 جواب توانی داد یزید پرسید کہ این کدام است گفتند زینب خواہر حسین  
 و دختر فاطمہ ہر است پس از آن کلثوم برخاست و بر سر حسین افتاد لب  
 و دندان خود را بر آن لب و دہان چندان مالید کہ می پوشش بزرگین فاطمہ  
 چون بہ پوش آمد دعای بد و رچی یزید کرد و گفت ای یزید متع از دنیا نیا  
 و دنیا کہ ما را در بلا افگندی تو ہم در دنیا جفتی روی راحت نہ بینی یزید بپا  
 گفت مگر این زن ہم خواہر حسین است گفتند آری این کلثوم و دختر فاطمہ  
 است یستر توجہ بسوی امام زین العابدین کرد و پرسید کہ پس کیست گفتند کہ این  
 علی بن حسین ہے حسین بن علی است گفت کہ شنیدم کہ علی بن حسین کشته شد گفتند  
 کہ حسین راستہ پسر بود علی اکبر و علی اوسط و علی اصغر علی اکبر و علی اصغر  
 کشته شد و علی اوسط کہ بیمار بود او را ہم کمرہ آوریم یزید گفت ای کو و ک



میدانی که قدرت میخواست که بر من خلافت نشیند و بر سر من خطبه بنام تو خواند  
 بشود که الحمد لله که یزداد خود نرسید علی بن حسین گفت که یزید بگوید این منبر باید بر آن  
 ماهنامه انداید پدران تو خلافت و امامت پدران ما بوده است که در  
 راه خدا جهاد کردند یا پدران تو که شرک با خدا نمودند و در روز جزا محاط  
 ما و شما فیصل شدنی است و آنکه کرمیه و سید عالم الذین ظلموا ای منتقلبین  
 خوانده ختم کلام فرمود پس نیزید حکم داد که سپایای اهل بیت را بفرودگاه دانیها  
 برند و سر حسین را بر دروازه دمشق آویزان نمایند چنانکه گویند که تا سه روز  
 سر مبارک بر دروازه دمشق آویزان ماند بعد از آن فدیت حسین را با سر مبارک  
 روانه مدینه کردند و مقول است چون نیزید علیه ما سیحقه اهل بیت را در بیت  
 قبول کرد و آنکه بحدینه نمودن عثمان بن بشیر را با جماعته از سران این مقرر کرد که  
 اینهارا بحدینه رساند چنانچه امام علی بن حسین عا سر سپید الشهدا و سر باقی و دیگر  
 شهیدان و شت کربلا فر گرفته همراه زنان و یتیمان اهل بیت روانه مدینه متوجه  
 شد و این روانگی هم طبعی از حلیه ذلت و خواری نبوده چنانکه کلام ابن  
 جوزی محدث دال بر آنست جاییکه گفته که از جور و بیاد این زیاده که نسبت  
 اهل بیت نبوی عمل آورد عجب نیست که او محکوم و منقاد نیزید بوده لیکن از  
 گمراهی نیزید ضیق عجب است که چوب بر دندان حسین زده و اهل بیت را بر  
 شتران بپای پرده ذلت و خواری سوار کرده با سر مبارک بطرف  
 مدینه فرستاد و پشتر گفته که هیچ مقصود اینین نبوده مگر نفیحت کردن اگر  
 در دل او کینه جا بلیت و عداوت کشته شدن اقربای او که بر تو بدر  
 از کفار کشته شدند بود و هر آینه تعظیم و تکریم مبارک میکرد و گفتن میداد

و دفن میساخت و نیکوئی با آل رسول و ذریت بتول می نمود و القصد چون قاضی  
 اهل بیت از دمشق عازم مدینه شدند نعمان بن بشیر که از طرف نیریز تعیین بود و مدینه  
 سعادت از لی بحسن خدمت و در راه با ذریت حسین پیش آمده مراتب طاعت  
 و تعظیم و تکریم و اعزاز و احترام چنانکه باید از جانب خود بجا آورده بدین تشریف  
 و در زمره یانیکه خبر مراجعت اهل بیت رسالت مدینه رسید اولاد مهاجر و انصاری  
 و دیگر اهالی مدینه از صفار و کبار با استقبال و دیدن و چونکه ذریت رسول  
 و جگر گوشه های بتول را مبتلا بمصیبت دیدند حالتی از غم و اندوه و گریه  
 و زاری بر ایشان گذشت که خارج از حیطه شرح و بیان است گویند که بتول  
 که روز وفات حضرت سرور کائنات علیه افضل من الصلوٰۃ و التیمات  
 بر اهل مدینه گذشته بود همان مصیبت آن روز گذشت که امام زین العابدین  
 با زمان و یتیمان اهل بیت نبوت و سر مبارک سید الشهدا علیه التحية و الثنا  
 از دمشق مدینه برگشت فریادی عجیب و شور و غریب در مدینه برپا بود  
 که یاد از هنگام قیامت میداد و جمله ارباب دین و راند و در و درین همه  
 از کوهین و همین از غم و غصه جزین بودند و حالتیکه حاض حال اهل المؤمنین  
 حضرت ام سلمه را از آن چه توان گفت که فراموشی فراموشی زنان و یتیمان  
 اهل بیت نبوت را بکنار میگرفت و میگفت ایست تا آنکه همراه ذریت بتول  
 متوجه روضه مقدسه حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم شده راز راز  
 عینالید و بزبان حال میگفت ایست یا رسول الله پرآورد روضه  
 سر تا بگره های اهل بیت خویش تن راز و غمناک و جزین و در پایی  
 بهشتیان دین گرفتار آمد و پس بمبا و در جهان یارب گرفتار چنین

مجذوب بعض عبارت جب ناظران مقامات کو دیکھ چکے گا اور انصاف سے  
 آنکھ تعصب کے پٹی سے باندھ لیا تو معلوم ہو جاوے گا کہ مرثیوں میں اور کیا  
 کیفیت بیان پاتی ہے ہاں جو خلاف روایت کسی شاعر ملے گا ہے  
 ہم خود اس کو خلاف اور اس کے کہنے والے کو خلاف گو جانتے ہیں۔ شاہ  
 سلامت اللہ صاحب تحریر الشہادتین نے مفصل کیفیت نام بنام اور حالت  
 سربرنگی اور حاضری و خیران قبول و خاندان رسول کی لکھی ہے پھر شیخوں نے  
 کیا اعتراض۔ انکو بھیجا نہیں کہتے۔ اسی ناظران پر تمکین و پیروان دین مبین  
 قصہ کہ بلا کے بیان کے ممانعت اہلسنت کے ہاں نہ اس وجہ سے ہے  
 کہ واقعی موجب ہتک اسلام ہو بلکہ اسمیں تواور بہادری و شجاعت و بیڑضا  
 اطاعت ایزدی ظلم ظالم ظاہر ہوتا ہے جیسا بیان ہوا مگر ہاں اس بیان میں  
 اگر غور کر کے دیکھیں تو ہتک شان خلفاء اہل سنت ہے اس سے پردہ پوش  
 کے سبب سے کہی تو باتوں باتوں میں اور اتے ہیں کہی شرعی مسائل  
 بنا کر حمایت تانی ہیں کہی ذکر حسین و حسن کو حرام اور ناروا مہراتے ہیں چنانچہ  
 صواعق محرقہ میں جسکی توثیق پہلے گزری میان غزالی صاحب کے طرف سے  
 یوں لکھا ہے عن الغزالی وغیرہ یحرم علی الواعظ وغیرہ وایتہ قتل الحسین  
 والحسن واجرہ بین الصحابۃ من المشاجر والتخادم فانہ یسیج الی بغض الصحابۃ  
 والطعن فیہم حاصل یہ کہ غزالی وغیرہ سے روایت ہے کہ وخط وغیرہ پر حرام ہے  
 کہ روایت قتل حسین و حسن اور اس چیز کو بیان کرے جو کہ صحابہ کرام و مشاجرین  
 تمام سے واقع ہوئی ہے کیونکہ اس سے صحابہ کا بغض جو شرف و زین ہو تا ہے  
 اور اوپر طعن پڑتا ہے انتہی بعد مدت کے ہوا وعدہ خلافت کے کاٹنا

جواب قول غزالی کہ در آن بہ جرئت ذکر حسین و زین ہوا و انت

پہل کیا نفل بہن یا رکابہو شاہو کمر و صحابہ کا تشاجر صحابہ کا تمنا صم یعنی صحابہ کے  
 آپس کی نصیحت و دشمنی کا تذکرہ اور حسین و حسن کے قتل کے روایت و اعط پر  
 حرام ہے غزالی کے رائے عالی پر ہزاروں آفرین اور لاکھوں شاباش  
 تیرا ونگی روح تو اس مواخذہ میں گرفتار ہو گے میں آؤنگے مقلدین سے التماس  
 کرتا ہوں کہ ذکر حسین وغیرہ میں آیا حسین و حسن کے ذلت ہے یا تمہارے  
 کسی پروردگار کے صاف ظاہر ہے کہ خاندان عصمت و طہارت تو ہمیشہ مظلوم  
 اس ظلم کا اسلئے بیان کرنا کہ ظالم پر حسب نزول آیہ لعنة الله على الظالمین  
 لعنت کوی جاوی کہچہ قباحت نہیں کہ پتہ نامہ حسین یس سلام کی ذلت نہ اس میں  
 رحول اور اوں کے خاندان کو واسطہ پان ظالموں کے البتہ ذلت اور رسوا  
 نواری بد مذہبی ہے بلکہ انکا اکثر ثابت ہے شاید ایسی ہے وجہ حضرت  
 ابشت اسکو حرام نہ پانتے ہونگے میان میں تم سے ایک مثال بیان کرتا ہوں  
 ذرا غور کرنا۔ ایک بادشاہ نہایت عادل و قدار اور غریب اور متصف  
 جمیع صنمیت حسنہ ہوا و چند شخص جو اوسیکے احسان سے رتبہ پادین  
 ملکر روئے تک کھاوین اوسیکے مال سے جنہوں نے مدتوں پرورش پا  
 ہوا اوسیکے اسباب سے جنہوں نے اپنی زینت بنائی ہوا اوسیکے سبب و نیامین  
 مشہور ہوئی ہوں اوسیکے وسیلے سے جانین بچائی ہوں اگر بعد وفات  
 بادشاہ کے اوسکے بادشاہت ناجائز یا جائز طور سے بغرض محال  
 اوسکے مال اسباب کے وارث بنکر اوسکی اولاد سے اس طرح  
 تہل اوین کہ کسی کو قتل کسی کو اسیر کسی کو اوطسح مصیبت رسیدہ کین  
 اور میرا و نہیں کے نیرنگ کے پیرومی کا دجوی کبرن تو اس بیان کو

جو شخص بیان کر لیا کیا مظلوموں کے ذلت ہوگی یا ظالم کے بی ایمانیت  
ستم رسیدن کی خوار می تھی جاوے یا ستمگار کے برتری ب اگر واقعے  
صحابہ اسیمین کوئی ہو عمر ہو یا بکر ظالم نہ تھے تو کیوں خوف ہے کہ ذکر  
سے بغض و عنین پیدا ہو جاوے گا اور اگر یہ نہیں ہے تو پھر کیا ڈر لگا  
ہو اسے کہ صحابہ کمال کا بھی ذکر مت کرو اونکی صفات کو مت دیکھو  
اونکی خلافت میں سوائے اجماع کے کوئی اسمانی دلیل مت دہو نہ و اور  
اونکی انصاف و ظلم کو مت خیال کرو بس خلیفہ مان لو۔ نائب رسول خدا کا  
جان لو امی حضرات سے این خلافت نشد قیامت شد عجیب خلافت  
اور عجیب مذہب ہے ذکر ہوا امام حسین علیہ السلام ذکر لکے صحابہ کے بغض کا  
ذکر ہوا امام حسن علیہ السلام کا خوف ہوا صحاب کے طعن کا۔ الہی پہ کوئی  
کہاں سے بنانا کہ فضیلتیں لاوے جو شب و روز فضائل ہی صحابہ کے  
اور سب کیوں ثلاثہ کے بیان کیا کرے اسلام کی الفت اسلام کا اتفاق  
اسلام میں مومنین کے اخوت اور قوموں کے لئی نمونہ ہے کیونکہ  
منشاء اسلام اتلاف اور رفع فساد و تراخ بھی ہے اور قرآن میں ہے  
ایسا ہی ہے لیکن کیا خوب الفت اور کیا خوب پابندی مذہب  
صحابہ میں تھی کہ جہگڑے پر جہگڑا اور اختلاف پر اختلاف اور نہیں میں  
جنسی دین قائم شمار ہوتا ہے چو کہ قرآن کے بعد ہر خیز و کجا ماند اسلامی  
علامہ تقاضا فی جوابہ علماء اہلسنت سے ہیں نہایت دور اندیشی سے  
شرح مقاصد میں فرماتے ہیں واقع بین الصبیات من المحدثات  
والمشاجرات علی الوجہ المعلوم فی کتب التواضع والذکر فی سطر السنۃ

الثقات يدل بظاہرہ علی ان بعضهم قد اعدوا عن طريق الحق وبلغ حد العلم  
 والنسوق وكان الباعث عليه المحقد والعناد والحسد والداد وطلب الملك  
 والرياسات والميل الى اللذات والشہوات اذ ليس كل صحابي معصوما  
 ولا كل من بقى البني بالخير موسوما الا ان العلماء بحسن ظنهم باصحاب رسول  
 اللہ ص ذکرہ العامحامل وتاويلات بما يليق وذهبوا الى انهم محفوظون عما يوجب  
 التضييل والتفتيق صوال العقائد المسلمين من التزيغ والضلالة في حق  
 كماله بحاجته سيما المهاجرين منهم والافصار المبشرين بالثواب في  
 دار القرار واما ما جرى بعدہم من الظلم على ائليت البني فمن الظهور بحديث  
 الاحمال للاخفاء ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الاراء وكما ويشهد به  
 الجداد والحيوانات العجاء ويكفي لئله من في الارض والسماء وتهدم البيوت  
 وتنشق منه الغجور ويقتل من عليه على كثر الشہور وقر الدرر وقلعت اللہ على من  
 باشر ارضى او سعى والعذاب الاخرة اشد والبقى آتية حاصل اسباب  
 مہیہ ہے کہ صحابہ میں جو کچھ محاربات اور مشاجرات واقع ہوئی جیسا کہ کتاب  
 تاریخ میں مذکور ہے اور زبان معتدین پر مسطورا و فیہ بظاہر معلوم ہوتا  
 کہ بعض صحابہ بطریق حق سے پہر گئے اور حد ظلم و فسق کو پونہی گئے ہتے  
 اور اسکا باعث کینہ و عناد اور حسد اور خصومت اور طلب ملک  
 و ریاست و خواہش لذت و شہوت ہتہا کیونکہ نہ تو ہر صحابی معصوم ہے  
 اور نہ ہر شخص جیفہ نبی سے ملاقات کے بخیر موسوم۔ مگر علماء نے اصحاب  
 رسول کے حسن ظن کے وجہ سے اسکی تاویلین بیان کے ہیں اور  
 وہ کہتے ہیں کہ صحابہ اویس شی سے محفوظ ہتے جو موجب تفسیل

و تقسیم ہو ورنہ عقائد مسلمانین زلیغ و ضلالت سے نہ بچیں گے اور کیا نہ  
 صحابہ خاصہ صحابہ جبرین و انصار اور اون کو گون کے نسبت جن کو  
 ہر شے کی بشارت دی گئی ایسے چیزوں کا خیال کیا جاوے گا  
 ایک بعد دوسرے جو کچھ اہلبیت بنی ص پر واقع ہوا اسکے اظہار کے غایت  
 ظہور کے وجہ سے ضرورت بیان نہیں اور قریب ہے کہ اوسکی گواہی  
 جماد و حیرانات غیر ناطق دین اور اوس کے لئے جو زمین و آسمان میں ہیں  
 روئین اور پہاڑ منہدم ہوں اور یہ امر تمام جہان میں باقی ہے پس  
 محنت خدا ہوا اوس پر جسے یہ فعل کیا یا اسے راضی ہوا یا اس میں سہی کے  
 البتہ عذاب آخرت نہایت سخت اور باقی رہنے والا ہے انتہی ملخص ترجمہ  
 کلامہ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں خوب اثر اے اور جگہ سے  
 واقع ہوئی۔ خوب اختلاف اسلام ثابت کیا سعدی شیرازی کیا خوب  
 کہتا ہے۔ و ما نقل را نباشد کین و پکار نہ و انامی مستیز و با سبکسار  
 و گرد و ہر دو جانب جا بلانند اگر زنجیر باشد بگ لاند و الفت او اتفاق  
 اسکا نام ہے کہ بیشتر نے ایک کے عوض جب تک اپنا سر تیار نہ کر لیا اوسکے  
 بال تک میکانہ ہونے و یا پابندی مذہب اسکا نام ہے کہ عیال اطفال  
 عزت مال برباد ہو الیکن مخالف مذہب کے کسی نہج سے ذرا سے بھی  
 اطاعت نہ قبول کے امام حسین علیہ السلام کے مظلومیت سے صبر۔ اطاعت مذہب  
 شجاعت ظاہر ہوتی ہے یا ہر اس۔ مخالفت مذہب بربادی مگر بان  
 یہ خوف ہے کہ کربلا کا جب ذکر ہوا ہے تو کہیں جنگ حنین کا یا معرکہ  
 احد کا ذکر نہ آجاوے شیعوں کو تو کچھ ڈر ہی نہیں مولای مہربان

جان شاہ سید فرید الدین علی بن ابیطالب تنہا کس طرح سے رفیق رسالت  
 پناہ رہے مگر ہاں جسکو کسی اپنے لگتے بھگتے کا خوف ہو گا وہ اول ہی سے  
 قصہ کر بلا کو کیا ہر قصہ بیان کرنے کو حرام کہہ دیا گلا شتابش سب جزا کم اللہ سے درکار  
 کند عاقل کہ باز آید پشیمانی و مگر ذرا ایک بھول گئے کہ قرآن میں بھی قصہ ہیں  
 نحن نقص علیک حسن القصص وغیرہ وہیں سے نکل گیا۔ بظلمہ ہر حالت  
 بیان کرتے ہیں اگر اوس کے ذلت کو نہ کہ یہ بھی حرام ہے کہ رسالت پناہ کی ہمت  
 اوس کے وہ غار کے تشریف بری جمیع حضرت ابو بکر کے تمہاری نزویک  
 صبر و جرات اور اطمینان یا بے صبری و بزدلی اور اضطراب پر آیت  
 نازل ہوئی اور لشکر اسلام کی بہرہست یا خیر کبھی بھولے سیرے جنین و احکا  
 قرار بیان کر و کبھی حضرت ابو بکر کی شانین جو گستاخی ہوئی اوس پر تو تشر  
 نہ پڑی ہو گے یہ معلوم کیوں اوس کو لوگ ورج کتب کرتے ہیں اور کیوں  
 پڑھتے ہیں معارج النبوة اور ریاض النقرة میں وہ ہی قصہ ہے جس میں  
 حضرت ابو بکر نے باصر از خطبہ پڑھا ہا جمیع عتبہ بن ربیعہ نے اپنی دست  
 کاری ظاہر کی مہ خاندان رسالت کی ہر گز نہ گزاس بیان میں تصحیک  
 اور سوائی نہیں اول حضرت کا کوئی ایسا حال نہیں جو باعث ذلت ہو  
 ہاں اگر کسی خلیفہ کا کوئی نام نہ ہو تو خیر جیسے علامہ سیوطی حاشیہ قائم میں  
 لکھتے ہیں اور ہم کو بھی اوس کے بیان سے شرم آتی ہے باوجودیکہ علم و فہم  
 دشمن ہیں یعنی خلیفہ میں ایک ایسا عارضہ بتایا ہے جو کہ اب بھی بعض  
 مشائخ کو چھین میں عارض ہو جاتا ہے اور تحسین دیر کام مقبولہ و رحالت  
 بول و درت قیام میں جبکہ فرمایا ہے کہ تک زبان زد خلایق ہے



نفوذ باللہ منہا ہاں یہ البتہ چھپانے کی باتیں ہیں جنہیں اسلام کے نزدیک  
 نہ صبر نہ شجاعت نہ اعجاز نہ اطاعت مذہب۔ گو کہ اسمیں بھی اس فرقہ  
 والوں کے نزدیک کچھ ہو۔ بعض حضرات اہلبیت کے جو مشیہ کی وجہ سے  
 اور بیان حال سے ہے سمجھتی ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کوئی ہماری مان و  
 بہن کا یوں تذکرہ کرے گو واقعی ہو تو کتنا ہموبر معلوم ہو گا میں اس کے  
 جواب میں التماس کرتا ہوں کہ سہ کار پاکان راقیاس از خود مسکین  
 گرچہ ماند و نوشتن شیر و شیریں کہانی تم کہان اہلبیت۔ کہان نیز یہ  
 کہان تمہارا دشمن۔ تمہاری اس دولت میں تمہاری ہے خواری ہے  
 اوس ظلم میں اسلام کی شوکت اور اسلام کے وقعت ہے اور تم کو نکر  
 اونکی برابر ہی کر سکو گے تم ترو گے دنیا کی بات پر وہ لڑی دین پر تباؤ  
 دین کے باب میں جو دیندار کو خواری ہو اور دین کے بات رہ جائے تو کیا وہ  
 دنیا کی عزت کے بھی برابر منوگی خدا کی راہ میں مال لٹانا سیانیہ اولاد کا  
 اور پھر بھی اپنی بات پر قایم رہنا کیا اسلام کی حقیقت نہیں کتنا کیا  
 لوگ دسویں محرم سے بلکہ کچھ امام حسینؑ کے دن سے مکہ کی طرف اور  
 اہلبیتؑ کے آنے تک مدینہ میں کچھ تھجڑے دیکھ دیکھ کر مسلمان نہیں ہوئے  
 کیا لوگوں نے نہیں جانا کہ واہری نبوت قدم اور واہرے اعجاز اسلام  
 ضرور جانا اور اب تک جانکر جنکو خدا پدایت دیتا ہے روز بروز شرف  
 اسلام سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں مگر کیا کفرین و لوگ جو نہ سمجھیں اور جنکے  
 مذہب کے موافق اونکے شانوں میں ختم باللہ علی قلوبہم علیٰ سمعہم علیٰ  
 ابصارہم غشاوہ ہو چکے تو اوراق اور مضامین کثیر پیر اسمیں سوائے

اختصار مطالب کیونکہ زیادہ تحریر ہو سکتا ہے یہاں پر اس بیان کو ختم کرتا ہوں  
 اور ناظرین حق تعالیٰ سے امید انصاف رکھتا ہوں۔ مفسر الاعتراض  
 اہلسنت کا نسبت گریہ و قہقہہ کرنے اور مرثیٰ پڑھنے کے یہ ہے کہ یہ سب  
 چیزیں خلاف صبر ہیں اور خدا کے تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا  
 بالصبر الصلوٰۃ ان اللہ مع الصابرین یعنی اسی مومنوں کو پکڑو صبر کرنے سے  
 اور نماز سے بیشک اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے اور دنیا دہانہ گمراہوں سے  
 بہت دور ہے۔ سو اس کا جواب معروض بیان میں آتا ہے فی الحقیقت صبر  
 ایک عمدہ خصالت صلی، اور بہترین عادات الیقینا ہے مگر یہ خیال کرنا  
 چاہئے کہ صبر آیا ہاتھ کے متعلق ہے یا سر کے۔ پیر کے متعلق ہے یا مونہ کے  
 ایسا ہی شے ہے یا جانی۔ قلبی ہے یا زبانی۔ جب غور کامل کیا جاوے  
 گا تو معلوم ہوگا کہ صبر ایک ایسی شے ہے جو دل سے متعلق ہے اگر دل  
 صابر ہے اور جادہ صبر و رضامین قضا الہی پر ثابت قدم ہے جو امر  
 مشیت ایندھی اوسپر واقع ہوتا ہے اوسکو صبر چشم رکھتا ہے تو اگر  
 عمدہ انبار الفہار اور ہر تغلام بعض مصائب کے اور لوگوں کے اگاہی  
 کے لئے وہ امور جو بحسب ظاہر بے صبری پر دلالت کریں یا لادے تو کچھ  
 خرابی نہیں اور ہرگز ہرگز خلاف صبر نہ ہوگا اگر صبر دل سے متعلق نہ ہو تو بہت  
 بڑی خرابی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر حال سے تو خاموش معلوم ہوتا ہے  
 اور تمہاری تعریف کے موافق صبر ظاہر ہوتا ہے اور دل شکایت سے بھرپور  
 کیا یہ شخص صابر نہ ہو جاوے گا ہرگز نہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر میں  
 اپنے بچ اور بلا کو کسی نہ کسے وجہ سے بیان کرتا ہے اور باطن میں

نفوذ باللہ منہا ہاں یہ البتہ چھپانے کی باتیں ہیں جنہیں اسلام کے نزدیک  
 نہ صبر نہ شجاعت نہ اعجاز نہ اطاعت مذہب۔ گو کہ اس میں بھی اس فرقہ  
 والوں کے نزدیک کچھ ہو۔ بعض حضرات اہلبیت کے بچہ مرثیہ کی وجہ سے  
 اور بیان حال سے ہے سمجھتی ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کوئی ہماری مان و  
 بہن کا یون مذکرہ کرے گو واقعی ہو تو کتنا ہنکو برا معلوم ہو گا میں اس کے  
 جواب میں التماس کرتا ہوں کہ سہ کار پاکان راقیاس از خود مسکفر  
 گرچہ ماند و روشن شیر و شیرہ کہانی تم کہان اہلبیت۔ کہان یزید  
 کہان تہمارا دشمن۔ تمہاری اس دولت میں تمہاری ہے خواری ہے  
 اوس ظلم میں اسلام کی شوکت اور اسلام کے وقعت ہے اور تم کو نکمر  
 اونکی برابری کر سکو گے تم لڑو گے دنیا کی بات پر وہ لڑی دین پر تباؤ  
 دین کے باب میں جو دیندار کو خواری ہو اور دین کے بات نہ جائے تو کیا وہ  
 دنیا کی عزت کے بھی برابر منو گی خدا کی راہ میں مال اٹانا اسپانیا اولاد کٹا  
 اور پھر بھی اپنی بات پر قایم رہنا کیا اسلام کی حقیقت نہیں کتنا کیا  
 لوگ دسویں محرم سے بلکہ کوچ امام حسینؑ کے دن سے مکہ کی طرف اور  
 اہلبیت کو آنے تک مدینہ میں کچھ حجرے دیکھ دیکھ کر مسلمان نہیں ہوئے  
 کیا لوگوں نے نہیں جانا کہ واہری نبوت قدم اور واہرے اعجاز اسلام  
 ضرور جانا اور اب تک جانکر جنکو خدا ہدایت دیتا ہے روز بروز شرف  
 اسلام سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں مگر کیا کفرین و لوگ جو نہ سمجھیں اور جنکے  
 مذہب کے موافق اوں کے شانوں میں ختم باللہ علی قلوبہم و علیٰ سمعہم و علیٰ  
 ابصارہم غشاوہ ہو چلے تو اوراق اور مضامین کثیر ہر اوس میں ہوا

اقتصاد مطالب کیونکہ زیادہ تر ہو سکتا ہے یہاں پر اس بیان کو ختم کرتا ہوں  
اور ناظرین حق بین سے امید انصاف رکھتا ہوں۔ میسر اکثر احض  
الہست کا نسبت گریہ و قایم کرنے اور مرثی پڑھنے کے یہ ہے کہ یہ سب  
چیزیں خلاف صبر ہیں اور خدا کے لئے فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا

بالصبر الصلوٰۃ ان اللہ مع الصابرین یعنی اسی مومنوں کو پکڑو صبر کرنا  
اور نماز ہے بیشک اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے اور رونا پٹنا نامکمل صبر سے  
بہت دور ہے۔ سنو اسکا جواب معرض بیان میں آتا ہے فی الحقیقت صبر  
ایک عمدہ خصلت صلحا اور بہترین عادات القیاس ہے مگر یہ خیال کرنا  
چاہئے کہ صبر آیا ہاتھ کے متعلق ہے یا سر کے۔ پیر کے متعلق ہے یا مونہ کے  
بہسانی شے ہے یا جانی۔ قلبی ہے یا زبانی۔ جب غور کامل کیا جاوے  
گا تو معلوم ہوگا کہ صبر ایک ایسی شے ہے جو دل سے متعلق ہے اگر دل

صابر ہے اور جادہ صبر و رضامین قضا الہی پر ثابت قدم ہے جو امر  
مشیت ایزدی اور سپرد واقع ہوتا ہے اوسکو صبر چشم رکھتا ہے تو اگر  
عہد ابناء بر الفئار اور متغلام بعض مصائب کے اور لوگوں کے آگاہی  
کے وہ امور جو بحسب ظاہر بے صبری پر دلالت کرن بیا لادے تو کچھ  
خرابی نہیں اور ہرگز ہرگز خلاف صبر نہ ہوگا اگر صبر دل سے متعلق نہ ہو تو بہت  
بڑی خرابی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر حال سے تو خاموش معلوم ہوتا ہے  
اور تمہاری تعریف کے موافق صبر ظاہر ہوتا ہے اور دل شکایت و ہراس  
کیا یہ شخص صابر ہو جادے گا ہرگز نہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر میں  
اپنے بچ اور بلا کو کسی نہ کسے وجہ سے بیان کرتا ہے اور باطن میں

اوسکے واقع ہونے سے بوجہ فقار الہی راضی اور خوش ہے اب یہ شخص  
کیا بے صبروں میں داخل ہو جاویگا۔ مخفی نہیں ہے کہ اعتماد ان امور میں  
دل پر ہے نہ کہ زبان پر۔ اور قلوب کے کیفیت عالم انبیات ہی خوب  
جانتے اور جب کہ صبر فعل قلبی ہے تو ماتم داری اور گریہ وزاری مستحق  
عبر نہیں ہو سکتے علاوہ برآن خدمت معترضین میں عرض کیا جاتا ہے کہ آپ کی  
تزدیک اگر گریہ وزاری و اضطراب و یقاری خلاف صبر ہے تو اس کے  
جواب میں ہم یوں تحریر کرتے ہیں کہ آپ ذرا اراج النبوۃ کو ہاتھ میں  
لیکر دیکھیں کہ اس عبارت کا کیا مطلب ہے، چون دیدار حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم حمزہ راکشہ شد و مثلہ کردہ شد صحیحہ زد و گفت نصیب زدہ نمی شوم  
من ہرگز مثل تو و نہ ایستادہ ام من هیچ جائے ایستادہ نہ خضہ ناک سازندہ  
ترمز از نیجا و منقول است از ابن مسعود کہ گفت ندیدم را آنحضرت را صلعم  
گریہ کنندہ تر ہرگز سخت تر از گریہ وی ہر حمزہ بن عبد المطلب ایستاد  
ہر جنبازہ وی گریہ کرد و برداشت آواز تا یہوش شد و فرمود یا حمزہ  
یا عم رسول اللہ یا اسد اللہ یا اسد رسولہ یا حمزہ یا فاعل الخیرات یا حمزہ یا  
کاشف الکربات یا حمزہ یا ذاب عن وجہ رسول اللہ صلعم و اینجا معلوم  
میشود کہ در ندبہ و بیطاعتی فریاد و آہ و نالہ نیز بوجہ آمدہ است واللہ اعلم  
لشعبہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسالت اب صلعم نے حمزہ کے  
کشتہ پر نہایت گریہ وزاری کے اور صحیحہ مارا یعنی چھین مارا اور  
باوازر وئے اب حضرات اہلسنت فرماوین کہ یہ امور جناب رسول  
مقبول کے موافق ہے یا مخالف اگر موافق ہو تو تو طلب ہمارا حاصل اور اگر مخالف ہے تو مقرر

صاحب اپنے مذہب کا ماتم کرین اور دینداری کو روین قسطلانی نے  
 مواہب میں یہ لکھا ہے عن سالم بن عبد اللہ الثعلبی قال لما مات رسول اللہ  
 کان اجتمع الناس کلہم عمر بن الخطاب یعنی جب رسول خدا کا انتقال ہوا تو  
 سب سے زیادہ جمع کثیر والی عمر بن خطاب تھے۔ اور بھی لیجئے مدارج النبوة کے  
 دوسری جلد میں صفحہ ۴۹۵۔ پر درج ہے کہ بسیار سخت شد مرض وے  
 صلعم چنانکہ آوروہ اندکہ اضطراب سے نمود و بر فرش خود از پہلو بہ پہلو  
 مے گشت عایشہ میکوید پس گفتم یا رسول اللہ اگر مثل این حالت ازیکے  
 از ما بوجود آید عیب میکنے و در غضب می آئی فرمود ای عایشہ مرض نہایت  
 سختی وار د بعد اسکے اسی کتاب میں ہے اما جنع و منزع و ربلا یا و آہ و ناله  
 و رماض چہ حکم وار د اینجا سخن جنع و منزع کہ بمعنی بیصری و بیطائے  
 است و مکروہ داشتن بلا و گیرختن از ان حرام است بے خلاف و آہ و ناله کہ  
 بقصد اظہار غربت و شکستگی و بیچارگی کہ لازم حال بندگے است و اضطراب  
 و تراسے ہر کہ از شدت مرض و صعوبت ان عارض گردد و دیگر است و خل  
 جنع و منزع و مکروہ داشتن و گیرختن و شکایت از بلیہ نیست و حدیث عائشہ  
 رضی اللہ عنہا کہ در بیان حال شدیف مذکور شد و اثبات آن کافی است  
 از می تراسے و ناله و زاری اگر بعد م رضا و تسیم باشد مکروہ است  
 و داخل شکایت است و از علما و مشائخ و آہنہا کہ اطلاق کمرہیت و شکایت  
 بر آن کردہ اند مطلق نیست بلکہ مقید است بہ بے صبری و تراسے و اناقراد  
 بدرد و الم بحیث طبیعت بشری بالاتفاق مضائقہ ندارد و پس ذکر و رور و  
 شکایت مخدوری ندارد و بسا کس کہ بظاہر خاموش باشد و در باطن شکایت کی

ع  
 زنج قوتین ہجری  
 زنجیات اللہ  
 اس شہادت ہوگی  
 معلوم قریب ہوگی  
 ہجری ہجری اور ہجری  
 ہجری ہجری ہجری ہجری

و بسا کہ در خطا ہر سخن مرض و بلا گوید و در باطن راضی ہو و پس تنکیہ و اعتقاد  
درین امور بر عمل دل است نہ بر فعل زبان انتہی نہایت تعجب کے  
بات ہے کہ جب عبد الحق دہلوی سا شخص صبر کو فعل قلبی بتاوی اور  
اسکے اثبات میں گریہ وزاری رسالت پناہ کے موجود ہو پھر حضرات  
معتبر ضمیمہ کو کیا مجال اعتراض باقی ہے۔ کیا رسالت پناہ واستغینوا

بالصبر والصلوة پر عامل نہ ہے کیا معاذ اللہ صابرین میں معبود و نہیں  
بیشک ہیں شواہد گریہ وزاری کے فضل اول میں بیان ہو چکے ہیں وہ  
سب اسکے مثبت ہیں اگر گریہ وزاری خلاف صبر اور منافی اطاقت  
ایزدی ہے تو وہ سب روئے والے جنہیں رسالت پناہ اور انبیاء اور  
ائمہ اور اجنبہ داخل ہیں غیر صابرین ہیں۔ علاوہ اسکے جناب ابوبکر  
و عمر بھی بے صبر نہ ہو گئے۔ نازم کہ از رقیبان دامن کشان گذشتے  
گوشت خاک ماہمہ برباد رفتہ شد۔ اور خیر اگر روناق خلاف صبر نہیں  
اور ماتم یعنی سر پر ہاتھ مارنا نشان گریہ میں یا چہاتی پر مارنا خلاف  
صبر ہے تو اسکے جواز کے شواہد اہلسنت کے ہانسی ہم پورے پورے تو  
بوجہ طوالت رسالہ نہیں دی سکتے ہاں دو ایک روایتوں پر اقتصاد  
کرتے ہیں مدارج النبوة میں صفحہ ۱۵۰ پر مرقوم ہے پس فرمود انحضرت  
علیہ السلام لفرما ابوبکر را کہ بگذار و نماز با مردم پس بیرون آمد بلال دست  
بر سر زنان و فریاد کنان و آفریاد آہ بریدہ شدن امید و شکستن پشت  
کاشکے نئے زائید مراد من و چون زائید کاش سے مراد ہم آئین روز  
و نمیدیدم از پیغمبر خدا این حال را پس در آمد بلال رضی و مسجد و گفت

بجواب تعجب

یا ابابکر رسول خدا مرے فرماید کہ پیش رو سحر و جادو بگذاری یا مردم پس چون دید  
 ابوبکر خالی بودن مسجد را از رسول خدا و بود ابو بکر رضی اللہ عنہ مرمی نرم  
 دل سخت اندوہگین شد کہ نہ توانست نگاہ داشت خود را پس برہے افتاد  
 بیہوش و بگریہ درآمد صحابہ و فریاد کردند انتہی بلال کے سر کو بی اور  
 صحابہ کافریاد کرتا تھا جانے خلاف صبر ہے یا نہیں او بیشک نہوگا پس ہر  
 شیون پر ماقام کنندہ ماتم امام حسین علیہ السلام پر اعتراض کرتا محض فغول  
 و لغو ہے اور بھی معارج التبوۃ میں ہے کہ آواز شیطان کہ قتل محمد صمد عالمیکند  
 ہمدینہ رسید تا در خانہائے مدینہ نیرخشیدند و فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا چون  
 این آواز شنید دست بر سر زنان از خانہ بیرون دوید و میگرفت و ہم زمان  
 ہاشمیہ نے نالید نہ انتہی جناب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا نے جب ماتم  
 کیا تو پھر کیا خرابی ہے اور علاوہ اسکے علماء اہلسنت بھی ماتم کو حرام  
 نہیں بتاتے بلکہ مکروہ کہتے ہیں اور فعل مکروہ پر عقوبت اور عذاب نہیں ہے  
 چنانچہ صاحب جامع الاصول نے شرح مسند شافعی میں لکھا ہے والذی ذنب

الیہ الشافعی ان النیاحتہ و شق الحیوب و ضرب الخدود و تمیشتہا و الصیاح مکروہ  
 خلاصہ یہ کہ شافعی کے نزدیک نوحہ کرنا اور گریہاں چاک کرنا خسار و ن پر  
 ضرب مارنا اور اوکھا چیلنا اور چلانا مکروہ ہے لہذا ہر کس صورت سے ماتم  
 حرام ہے ہاں اگر یوں کہیں کہ یہ شعار شیون کا ہے اور طریقہ اوہوں نے  
 موافق قرآن ہو یا حدیث اختیار کر لیا ہے اسوجہ سے اہلسنت کو حرام ہے  
 جنساکہ بعض معاصرین فقلاء اہلسنت نے کہا ہے ہوا سنکا جواب نہیں  
 مگر نہیں معلوم کہ شیون کے عادت اور طریقہ ہونے سے کس کس امر کو ترک



کرینگے۔ اگر کوئی دلیل قطعے اور برہان یقینی ہے تو پیش کریں ورنہ خلاف  
 طریقہ اہل اسلام اختیار ہے جیسا چاہیں اختیار کریں ما علینا الا البلاغ  
 انہیں روایات مذکورہ سے یہ بھی ظاہر و باہر ہے کہ باوازا روئے اور ہوتے  
 روئے میں کس طرح کا فرق نہیں کیونکہ لفظ مذہب اور فریاد اس مدعا پر دلالت  
 کرتے ہیں پس کیسے یہ اعتراض فرقہ حق پر واقع نہیں ہو سکتا بلکہ تحقیق  
 کہنا اور اپنی علماء و معتدین کے روایات کو غیر معتد جانتا دائرہ اہلسنت سے  
 خارج ہونا ہے اور اعتراض سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتضی مذہب کا بھی پابند  
 نہیں ہے در کفر ہم ثابت نہ زنا را رسوا کن بآب و قوم تغزیہ کے  
 بیان میں اور اسمین و فصلین میں **فصل اول** میں تغزیہ کی اباحت  
 اور جواز کا ثبوت ہے مخفی نہ ہے کہ جب ثابت ہو گیا کہ گریہ کرنا امام حسین  
 علیہ السلام پر باعث ثواب و حسنات بحساب ہے تو ظاہر ہے کہ جو چیزیں  
 گریہ کرنے والی اور باعث شدت حزن ہوں گے وہ بھی جائز و روا ہوں گے  
 مادامیکہ شریعت سے حرمت او کی پناہی جاوے بلکہ باعث مزید حسنات  
 و وفور ثواب ہونا چاہئے جیسے شہادت کا ذکر کرنا اور مرثیہ پڑھنا اور از بخند  
 نقل روضہ مبارکہ ہے جسکو آج کل اصطلاح میں تغزیہ کہتے ہیں ہم بھی اس کے  
 بعد جہاں کہیں بنا بر اصطلاح تغزیہ لکھیں گے اس سے نقل روضہ مبارکہ  
 امام حسین عا ہی مراد ہو گے پس واضح ہو کہ یہ تغزیہ بنانا اہل اسلام میں  
 جائز ہے اور اگر کلامان نظر و غور کیا جاوے تو اہلسنت پر علاوہ جائز و  
 مباح ہونیکے واجب اور فرض ہے جیسا کہ بیان ہو گا۔ اسکے جواز و ثابت  
 اثبات میں بہت دلائل علماء شیعہ کثر ہم اللہ رب البریہ فی بیان کلمہ ہیں

بہت دور

بہت دور

از انجملہ ایک وہ نہایت عمدہ دلیل ہے : یہ علم نطق کے شکل اول برہ ہے  
 الانساج کے طریقہ سے ثابت ہوئی ہے فی الحقیقتہ اسمیں کسیکہ انکار نہیں  
 رہتا ہم بھی اسکو بد یہ ناظر بن کرتے ہیں معاوم کرنا چاہئے کہ ہم دعویٰ  
 اور دلیل اس طرح بیان کرتے ہیں بعد ہر ایک جزو کو اسکے یعنی صغر  
 و کبریٰ کو علیحدہ علیحدہ ثابت کرینگے شکل یہ ہے تعزیر کا بنانا امر مباح ہے  
 جسے عبادت تک پہنچ سکتے ہیں اور ہر امر مباح جسے عبادت تک پہنچ سکیں  
 عبادت ہے تو اسے یہ نتیجہ نکالتا ہے کہ تعزیر کا بنانا عبادت ہے لیکر اثبات  
 صغریٰ یعنی اس پہلے جزو کا کہ تعزیر بنانا امر مباح ہے جسے عبادت تک  
 پہنچ سکتے ہیں پس اسوجہ سے کہ جس امر کے لئے شریعت غاومات  
 بیضائیں نہی واقع نہیں ہوئے وہ مباح ہے جیسا کہ علم اول فقہین  
 ثابت ہوا ہے کیونکہ ہر شے کی اصل اباحت اور عدم تحریم ہے جنسک  
 کہ شارع علیہ السلام سے کسی قسم کے ممانعت وارد نہ ہو وہی جیسا کہ  
 پر رائق اور ہدایہ میں ہے اور اصل میں برأت مشغول الذمہ ہے  
 کہ نہ کیا روئے عقل ظاہر ہے اگر ایسا نہ ہو وے اور ہر شے اصل میں بغیر  
 نہی وار ہوئی کے حرام ہو وے تو حرج منفی کا لازم آوے یعنی جسکی نفی  
 اس کے نہ کرنے میں حرج واقع ہو یا تکلیف محال کے یعنی جسکی عمل کا حکم ہو  
 وہ محال ہو اور پھر اس پر عمل بھی کرنا محال ہے اور یہ دونو باطل ہیں  
 پس حرج منفی اور تکلیف مالا یطاق بھی لازم نہ آوگی خدا توفہ فرماتا ہے  
 ما جعل اللہ علیکم فی الدین من حرج یعنی خدا ای تعالیٰ نے دین میں  
 تم پر کوئی تنگی اور حرج نہیں کیا ہے اور فرماتا ہے لا یكلف اللہ نفساً

الا وسعها خدای تعالیٰ کیسکو اتنی تکلیف نہیں دیتا جو اٹھائی نجاوے  
 اور بہت سے عقلے اور عقلے ایسی ہی دلیلیں ہیں علماء اصولین و فقہین  
 بہت مقاموں پر اس قاعدہ کو استعمال کیا ہے اور کوئی اسکا انکار  
 نہیں کر سکتا کیونکہ ظاہر ہے اسکے نہ ماننی میں بڑی بڑی خرابیاں اور  
 محالات لازم آوینگی جو لوگ کتب اصول فقہ پر غور رکھتے ہیں اوپر  
 یہ قاعدہ خوب واضح و لائح ہو جاوے گا پس جبکہ مباح او سکھ سکتے ہیں  
 جسکے لئے شریعت میں یہی نہ واقع ہوئی ہو تو تعزیر کے لئے بھی قرآن  
 و حدیث میں کہیں ممانعت نہیں آئی اگر کچھ ہوتا تو کتب میں ماثور و مفسور  
 ہوتا اور اسکا کچھ اثر نہیں اور جب نہیں ہے تو ممانعت بھی نہیں ہے  
 اور بھی حدیثیں مثل اسکے کتب امامیہ میں ہیں کہ کلاشی مطلق حتیٰ یہ و نفی  
 لیغے ہر شے مطلق ہے جب تک کہ اوسمیں نہی وارد ہووے اور اسکے ہی  
 موافق اہلسنت میں بھی ہیں پس ضرور ہو کہ تعزیر بنانا اور کچھ ایسا ہے  
 ہونے نفسہ مباح ہے مثل اور افعال و اعمال کے جسکے لئے شریعت  
 مقدسہ میں کوئی حکم وارد نہیں ہوا جیسے مدرسوں پلون سداؤ کلانا  
 ایام مبارکہ میں کہنا کھانا وغیرہ اور یہ بھی بیشک ہے کہ تعزیر بکا اور خزن  
 کامعین ہے غم و الم بڑھاتا ہے رنج و حسرت زیادہ کرتا ہے ویکو جب  
 تصور کرتے ہیں کہ یہ نقل اوسی روضہ مبارکہ کی ہے جس میں امام عالی مقام  
 مدفون ہیں تو خیال آتا ہے کہ معرکہ کربلا اوسکے قریب یوں ہوا —  
 حضرت کی حالت اوس مقام پر یہ تھے۔ اعدا وین نے روضہ مقدسہ  
 کے ساتھ یہ یہ گستاخان کریں او علی ہذا سیکڑوں طبع کے

اور سنہ میں زیادہ سے کم کرتا ہے اور روتا تو ظاہر ہے ہر کی نہایت عمدہ طاقتوں  
 اور فضل قربتوں سے ہے چنانچہ کچھ تہوڑے سے دلائل سابقین بیان  
 ہوئے جسے بخوبی ظاہر ہے کہ حزن و بکا جناب سید الشہداء پر ثواب  
 جمیل اور اجر جزیل عطا کرتا ہے پس صغریٰ تو ثابت ہو گئی اب لیج کر ہی  
 لیغے ہر امر مباح جسے عبادت تک پہنچ سکین عبادت ہے سو اس میں تو  
 کسی کو خلاف ہے نہیں باجماع اہل اسلام ثابت ہے چنانچہ شیخ عبدالحی  
 محسنی دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں فرمایا ہے کہ جو امر مباح متوقف  
 عبادت کا ہو عبادت ہے اور ان دونوں صغریٰ و کبریٰ کا نتیجہ بیان  
 ہو رہی چکا ہے لیغے بعد گرانہ حد واسطہ کے یہ حاصل ہو کہ تغزیہ کا بنانا  
 عبادت ہے بیشک یہ ایسے عمدہ دلیل ہے کہ جسکے مانتی میں کسی کو شک  
 نہیں رہتا اور بدیہی طور پر نتیجہ نفل آتا ہے من استخرج ذلك الدليل  
 فخرناہ اللہ الجلیل بالاجر الجزیل والثواب الجمیل و دوسری  
 دلیل بھی جو از تغزیہ پر نہایت قوی اور عمدہ ہے اہلسنت کی بہت  
 کتابوں میں وارد ہوا ہے کہ ان النبی صلعم قال ماراہ المسلمون حنا  
 فهو عند اللہ حسن لیغے جسکو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک  
 بھی اچھی ہیں چنانچہ صواعق محرقة میں بھی ذکر خلافت ابی بکر کے  
 فصل ثانی میں یہ حدیث موجود ہے اس دلیل سے ابو بکر کے خلافت  
 کو ثابت کیا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ مسلمان سے مراد سب مسلمان  
 نہیں اس طرح سے کہ ایک یہی باقی نہیں ہے اور اگر یہ ہو وہ تو بہت  
 جسٹے کہ جہیز اہلسنت نے ہی عمل کیا ہے اور اکثر اہل اسلام کو فیضان

باطل ہو جاوینگے چنانچہ انہیں میں سے ایک خلافت خلیفہ اول و ثانی پر اجماع ہے سب مسلمان تھوڑا ہی تھے اور یہ حدیث اثبات خلافت ابو بکر میں ہے اہلسنت پیش کرتے ہیں پس مراد اس سے سارے مسلمان تو لینے ہی چاہئیں۔ اب شیعہ ہی اہل اسلام اور اہل قبلین یہ تقریر کو بنانا چاہا جانتے ہیں موافق حدیث مرویہ اہلسنت اللہ مجھے اوسکو چاہا جائیگا لیکن یہ امر کہ شیعہ اہل اسلام اور اہل قبلہ سے ہیں سوا اسکے فقہ ترمذی امام فخر الدین رازی نے نہایتہ العقول میں اور علامہ جرجانی نے شرح موافق میں اور علامہ دوانی نے شرح عقائد عضد میں اور اور لوگوں نے کی ہے اور کیونکہ تصدیق نہ کرتے اور شیعوں کو اسلام تکمال دیتے پھر اے شیعوں کا قصود کیا ہے جس سے اسلام سے خارج کر دئے جاوین ہاں سوائے اسکے کہ کچھ گستاخی اور بے ادبی بعض صحابہ کے شائین کرتے ہیں اور اس سے کافر نہیں ہو جاتا کیونکہ سب ولعن کے سنت تو برابر صحابہ میں قدیم سے ہی حضرت عائشہ صدیقہ کا قول عثمانی شان میں موجود ہی ہے لعن کرنا جناب امیر علیہ السلام کا امیر معاویہ اور عمر و عاص وغیرہ کو قنوت میں معلوم ہی ہے امیر معاویہ کا منابر پر چنا امیر علیہ السلام کو سب ولعن کرنا صحیح مسلم وغیرہ میں مسطور ہی ہے پس اگر یہ امر کفر کا سبب ہووے تو لازم آوے گا کہ ام المومنین و امال المؤمنین وغیرہ اس قانون میں نہیں جادیں اور بیلا اسکو اہلسنت کا ایک گواہین کے حضرت عائشہ اور امیر معاویہ کو رفع الدرجہ ہی جائزین گے اور اس لئے شیعوں کو مسلمان ہی ماننا پڑے گا ورنہ حضرت ام المومنین اور امیر معاویہ

تو غیر ہمارے لئے نبرہی خرابی ہے اور جب شیعوں کو مسلمان مان لیا تو اسکے  
 ساتھ ہی یا تو بنا، تغزیہ کو فعل حسن اور عبادت سمجھیں اور خلافت خلیفہ  
 اول اپنے نزدیک درست جائیں اور یا بنا، تغزیہ کو ناجائز اور حرام بناؤ  
 اور خلافت ابو بکر کی باطل ہونیکا عقیدہ کمزین و لعمہ با قیل سے پس تجربہ کر دیکھ  
 و رین و یر کا فات باور و کشان بہ کہ در اقتادہ بر اقتادہ و علیہ سر  
 دلیل جواز بنا، تغزیہ پر یہ ہے کہ علم اصول فقہین و فرائضین سے یہ مسئلہ  
 ثابت ہوا ہے مالا یتیم الواجب الا بہ فهو واجب یعنی جس چیز کے ساتھ  
 واجب تمام ہوتا ہے وہ یہی واجب ہے یہی مسئلہ نور الالوارین ہے  
 جو کتاب اہلسنت سے لکھا ہے پس ایسی ہے مالا یتیم المندوب الا بہ فهو  
 مندوب یعنی جس چیز کے ساتھ مندوب تمام ہوتا ہے وہ چیز بھی سنت ہوگی  
 کیونکہ دو انون میں ایک ہے علت مشترک ہے اور جب علت مشترک  
 تو معلول کا بھی ایسا ہی ہونا واجب ہے اب جیسا کہ رونا ویسا ہے تغزیہ بنا  
 فبت المقصود لبعون العبود و چوتھی دلیل یہ ہے کہ اہل تسنن کے کتابوں میں  
 یہ حدیث موجود ہے لا یجتمع امتی علی الضلالة یعنی میری امت ضلالت اور  
 گمراہی پر جمع نہیں ہوتے پس اب خیال کرنا چاہئے کہ بنا، تغزیہ پر امت کا  
 اجتماع ہے کیونکہ شیعہ اثنا عشریہ اور اکثر اہلسنت میں اسکو بناتی ہیں بلکہ  
 بہت سے علماء نے اسکو بنایا اور بنائیکا حکم و یا جیسا کہ نقص سے ظاہر ہے  
 اور امت سے ساری امت مراد نہیں کما مرآۃ انفا پس بنا، تغزیہ ہر گز  
 ضلالت نہیں ہے بلکہ ایک فعل حسن اور نیک ہے یا چوتھیں دلیل نہایت  
 قوی ہے دلیل اور عمدہ پر ہن ہے اہلسنت کے نزدیک تیمور جاوید

واجب الطاعت تھا اور اس نے تفریہ بنایا اسوجہ سے تفریہ بنانا ہلاکت  
 پر واجب اور لازم تھا پس اگر ترک کرینگے بیشک ترک واجب کے  
 عقوبت کے مستحق اور عذاب وعید کے سزاوار ہونگے لیکن بیان اہل مرکا  
 کہ تیمور بادشاہ اولو العزم اور صاحب غلبہ کے اطاعت حسب اصول  
 مسلمہ اباحت واجب ہے سو علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں  
 لکھا ہے کہ امامت کے طح سے منعقد ہوتے ہے ایک توجیت  
 اہل حل و عقد کے ہو علماء اور رؤساء اور وجوہ الناس سے جنکا حاضر ہونا  
 میسر ہوے اور کچھ شرط تعداد کے نہیں ہے اور نہ سارے شہر ہونگے  
 جمع ہونگے بلکہ اگر ایک ہی مطاع سے حل و عقد متعلق ہووے توجیت اسکی  
 کافی ہو جاوینگے اور دوسرے اختلاف امام کا یعنی امام کیلک اپنی جگہ  
 بشہادت یا شورہ میں خلافت چوڑ جاوے تیسرے قہر اور غلبہ سے  
 پس جب امام مر جاوے اور وہ شخص حسین شرائط امامت پائے جاتے  
 ہوں بغیر یہ و اختلاف کے امامت کا مستعرض ہو اور لوگوں کو اپنی  
 شوکت سے مقہور کرے ہی تو خلافت منعقد ہو جاوے گی اور ایسا ہے حکم  
 اوسکا ہے جو کہ جابل یا فاسق ہو علما لانظہر انتہی ملخصاً ان تینوں شرطوں  
 میں اگر ایک بھی کیسے واسطے پائی جاوے گی تو وہ بیشک امام واجب  
 الطاعت ابانت کا ہے اور تیمور میں قریباً قریباً و شرطین پائی گئیں  
 جسکے وجہ سے اسکی تابع داری واجب بلکہ ہنایت ضروری تھی اطلاق  
 چو بیان ہوئی ہے کہ بیعت اہل حل و عقد کی علامہ اور رؤساء اور وجوہ  
 الناس سے ہو چکا کہ حاضر ہونا میسر ہووے پس یہ شرط بھی

تیمور میں پائی جاتی ہے اور بالفرض یہ نپائی جاوے لیکن شرط دوم  
 تہ و استیلا تو تیمور کا کہیں نہیں گیا آرتاب تارخ پر نہایت روشن ہے  
 کہ بادشاہ صاحب قران امیر تیمور گورکان کا ساغلبہ ہر بادشاہ کو کہہ دیتا  
 بلکہ نہ ملا چنانچہ شہاب الدین احمد بن محمد بن عبداللہ دمشقی تارخ تیمور  
 میں باوجود نہایت عداوت رکھنے کے امیر تیمور سے اور ہر جا مذمت کرنے  
 کے آخر میں تاریخ کے ایک فصل علیحدہ کر کے لکھتا ہے جسکے ملاحظہ سے  
 اوسکی مولوث و شوکت بخوبی روشن ہوتی ہے اس صورت میں اگر  
 تیمور جاہل و فاسق ہے ہو لیکن پھر بھی واجب الاطاعت ہے کیونکہ  
 فسق کچھ امام کے ہونے میں خلل انداز نہیں ہوتا جیسا کہ شرح مفصل  
 سے ایہی بیان ہوا اور یہی ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں بشرح حدیث

ابن عمر لکھا ہے وفی ہذا الحدیث وجوب طاعة الامام الذی انعقدت لہ  
 البیعة والمنع من الخروج ولو جاز فی حکمہ ولا یتخلع بالفسق فیحصل  
 اسکا یہ ہے کہ اس حدیث سے اطاعت اوس امام کی جس پر بیت منعقد  
 ہوئی ہے واجب ہے اور اس سے خروج اوسکا منع ہے اگرچہ  
 اوسکے حکم میں مائل ہو اور فسق کے سبب سے علیحدہ نہیں ہوتا اور  
 اوصاف و محمد عسقلانی کے کتب اہلسنت میں زیادہ اس سے بین  
 کہ نقل کئے جاوین چنانچہ شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں اونکو خلاصہ  
 سیوطی سے بزرگ جاشی بین اور حسن المحاضرہ میں سیوطی نے  
 مدح کثیر لکھی ہے اور کہتا ہے کہ ابن حجر اپنے زمانہ میں امام الحافظ  
 ستہ سو تفات اونکی کثیرہ ہیں مثل شرح بخاری اور تعلیق التعلیق

۷  
 اول فتح الباری کا  
 یہ جاہل مولوث الذی  
 شیخ صدر اہل التسم  
 بالہدایا مکت فی قلوب  
 اہل الطغیان فذاتی  
 الحکمتہ ابد الخ





اور کہا گیا بشرط حد اہل اور اطلاق اس امر کا مشعر ہے کہ اسلام شرط  
 نہیں ہے انتہی صاحبان انصاف آوین اور ملاحظہ فرماوین کہ اہلسنت  
 کے ہاں خلیفہ اور والی وہ شخص ہے جس میں نہ فاسق کی تمیز نہ کافر کے  
 شناخت خیر مارا چہ ازین قبضہ۔ امیر تیمور صاحب قرآن گو فاسق بلکہ کافر ہی  
 لیکن اہلسنت کے نزدیک ہر حال میں امام اور قابل اطاعت اور  
 نا اجداری کے ہے اور سکی اطاعت میں اگر فرق کرینگے تو ترک واجب  
 گا اور واجب کا ترک کرنا اور فرض کو چھوڑ دینا معلوم ہے کہ کیا  
 علاوہ بیلو ان سب امور سے ورگزر کر کے خود اعتراف علماء اہلسنت  
 اگر امیر تیمور پہر ہو جاوے کہ وہ رسول خدا کے دین کا زندہ کہ بنوا لا اور از سر نو  
 بنائو لا ہے تو پہر مجال دمزدن نہ نیکی اور اس کے کہنے اور کر کے نہ پر  
 حرف لاؤا علمائے عظیم اور ائمہ جہیم ہو گا برآے خدا حق پر نظر نہ کرے اور  
 کلام کو دیکھو اور میں تو اپنا کلام نہیں لکھتا کیا مجال ہے جو اپنا نخل دے  
 سکون ہاں روایات نقل کر تا ہوں لیکن یونین جسے لکھتا ہے یونین جو نہ دروغ  
 بچھو اور اگر درست پاؤ تو پہر اس پر یقین لاؤ اور سچ جا کر نہ مارو  
 دیکھو ابو السعادات ابن اثیر چہرزی کیسا عالم کامل اور فردا مائل ہوتا  
 جسکی تعریفیں اور توصیفیں برابر طبقات فقہائے شافعیہ ابن جماعہ  
 اور وفیات الاعیان و مرآۃ الجنان و مدینۃ العلوم وغیرہ وغیرہ میں ہیں  
 پڑی ہیں چنانچہ ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں جو کچھ لکھا ہے  
 اسکو مختصر آہٹھا و مترجم ہم ہی لکھتے ہیں ابو سعادات مبارک  
 بن ابی کرم محمد بن محمد بن عبد اللہ کرم بن عبد اللہ صاحب بیانی معروف

بابن اثیر جزئی ملقب بحدیث الدین ہے آپ الکبریات بن مستوفی تاریخ  
 اربل میں اس کے حقیقین کہتا ہے کہ وہ اشہر علماء اور اکبر علماء واحد  
 فضلاء و فردا مثل ہے اور بعد اس کے کہا ہے کہ اس کے مصنفات علیہ  
 اور رسائل وسیع ہیں از آنجلہ جامع الاصول فی احادیث الترمذی  
 اوسمین اس نے صحیح ستہ کو جمع کیا ہے یہ وضع پر کتاب زمین کی ہے  
 مگر اس میں سپر بہت زیادتی ہے انتہی تلخیصاً اور مافیہ العلم میں لکھا  
 کہ ابن اثیر مشاہیر علماء و اکابر علماء واحد فضلاء ہے اس کے تصنیف ستہ  
 مہنایہ و مرغیب حدیث و جامع الاصول در احادیث رسول وغیرہ ہیں  
 پس یہی ابن اثیر جزئی اپنی کتاب جامع الاصول میں مجددین مذکور  
 بیان میں لکھتے ہیں جسکو ہم بھی اردو میں تلخیص بیان کرتے ہیں اور  
 اسے جگہ سے ہے کہ جب علامہ سید شریف نے امیر تیمور گورکانی کو تصنیف  
 اس امر کے نام لکھا کہ جب ہر صدی میں چاہے کہ مجدد دین ہدی کا ایک  
 پاؤں خدا کی طرف سے روی زمین پر ایسا ہو جو آنحضرت کے دین میں  
 زندہ کری پس اس آٹھویں صدی میں آنحضرت کے دین کا مجدد  
 اور درست کرنوا الامیر تیمور صاحب قرآن ہے امیر تیمور نے اس کو توبہ  
 اپنے پیر کے آگے پیش کیا میر نے اس کے یہ جواب لکھا مرقع الدین  
 والشریعت امیر تیمور ابد اللہ غرہ جانین کہ ہر ناحیہ میں ایک شخص  
 شوکت کو خدا ایتعالیٰ ہر صدی میں پیدا کرتا ہے جو کہ دین اور شریعت  
 نبی کو رواج دے اور سبکی مجلس میں اس کو حاضر کرتا ہے کچھ اہل کتاب  
 خدا اور خدا کا پیروں چنانچہ پہلی صدی میں مجدد دین محمد بن عبد الغفر ہے

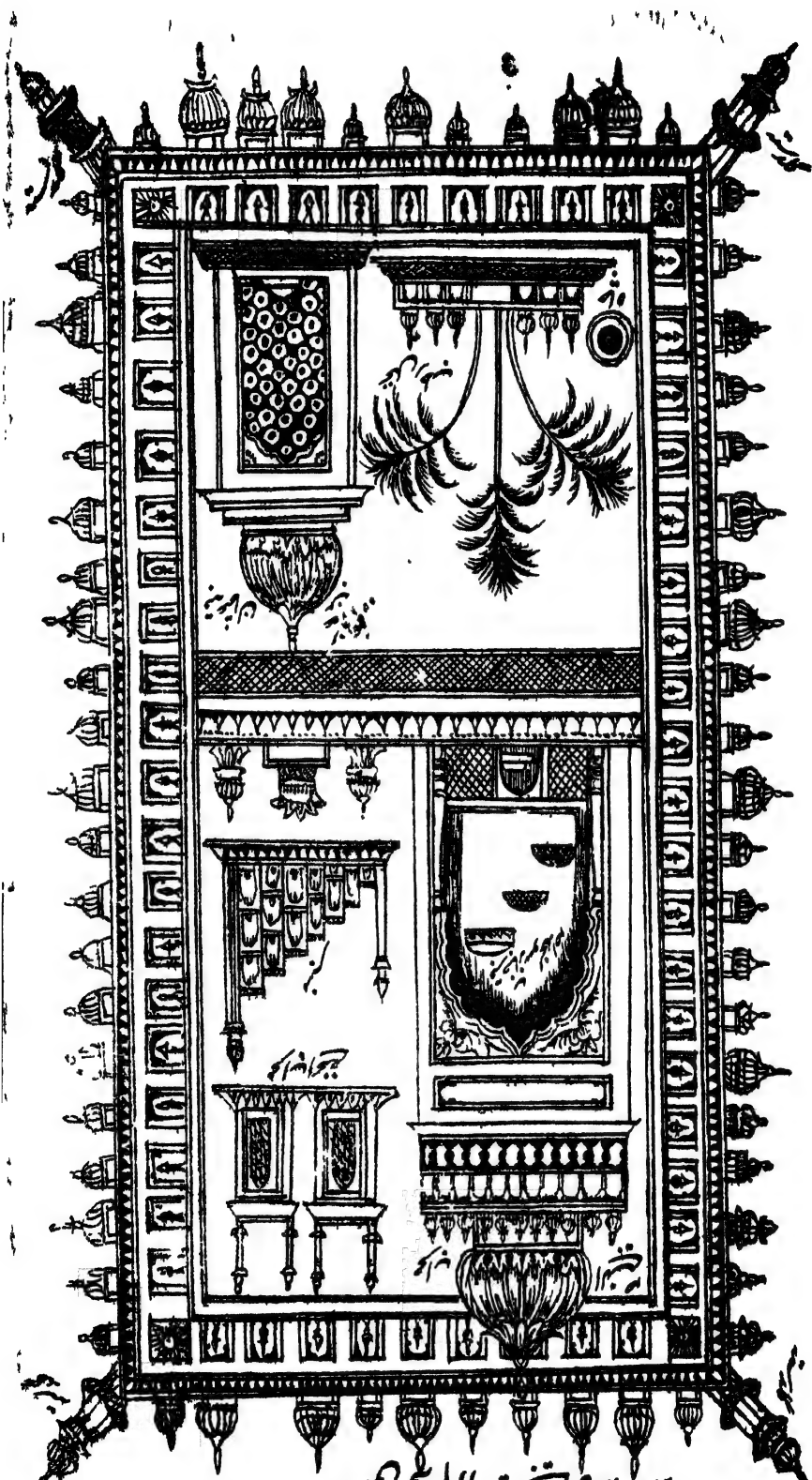
۱۰  
 اول جامع الاصول  
 احادیث الترمذی کا صحیح  
 المجلد الذی اوضح  
 مسائل الاسلام  
 وجعل المستحکم  
 ونبذ ما یجوز  
 من خلافہ  
 وشرح ما یحتاج

اوس صدیقین احکام الہی اور شریعت حضرت رسالت پناہی صلعم کے  
 عالم حضرت امام محمد باقر علیہ السلام عارف بکتاب اللہ و مروج احکام  
 دین تھے اور دوسری صدیقین مجدد دین کاملہ مومن تھے اور علما سے  
 مروج احکام شریعت حضرت امام علی بن موسیٰ جعفر بن جوہر عارف  
 بکتاب اللہ وحدود اللہ تھے اور تیسری صدیقین مقتدر باللہ جبار تھے  
 مروج شریعت تھے اور علما دین بین سے ابو جعفر محمد بن یعقوب کلمی تھے  
 اور ابو العباس علمائے شافعی تھے اور ابو جعفر علمائے حنفی سے آما ابو بکر  
 احمد بن ہارون علمائے مالکی سے تھے اور چوتھے صدی میں مروج دین  
 شریعت معزز الدولہ دلمی ہے اور علما سے سید مرتضیٰ علم الہدی ہے  
 نور پانچویں صدی میں مروج دین سلطان سنجہ بن ملک شاہ ہے  
 اور عرفا سے حکیم سنائی ہے اور چھٹی صدیقین مروج دین ملت غازی  
 خان ہے اور موعظین سے شیخ ابراہیم جمہوری ہے ساتویں صدیقین  
 مجدد دین الخائن سلطان محمد خدا بندہ ہے اور علما سے دین سے شیخ  
 جمال الدین مطہر علی ہے آٹھویں صدی میں کہ یہ زمانہ ہے دین کاراج  
 دین والا امیر صاحب قرآن ہے اور علما سے سید شریف علامہ جرجا  
 محبوبت کبریٰ اور تائید عظمیٰ ہے جو انیز و تعالیٰ نے اوس قطب السلطنت  
 و کرامت فرمائی ہے انتہی طالبان صراط مستقیم و سالکان نہج قوم غور  
 ان میں کہ امیر تیمور کے نسبت علامہ سید شریف الکتبی ہیں کہ وہ خدا کے  
 جانب سے ایک بادشاہ ہے جو کہ دین اور شریعت نبوی کو روئے  
 زمین پر رائج کرتا ہے اب بعد اسکے امیر کے نسبت کیا شک باقی ہے

اور جب یہ ثابت ہو چکا کہ تہو حسب اصول مسئلہ اہلسنت امام مقرر  
 الطاعت ہے تو یہ بھی سنا چاہئے کہ امیر تیمور کا تقریر بنانا کہاں سے ثابت ہوا  
 پس اگر باب سیر و تاریخ پر یہ امر پوشیدہ نہیں ہے چنانچہ فلسفہ کیفیت  
 شاہان ہند میں مرقوم ہے کہ امیر تیمور صاحب در علمت و پنج سالگی  
 کہ از درویشے بکوکب بلند می طالع و از جندی نخت و یاوری اقبال  
 در سنہ مقصد و ہفتاد و سہ ہجری بعد فوت بغیر یہ خود کہ شیرین خان نام  
 و والی ولایت توران بود در خطہ لکشاے بلخ بر سر یہ فرمانروائے  
 جلوس فرمود و سکہ و خطبہ بنام خود کرد و ستم قدرت ادا و السلطنت قرار داد  
 و در آترمان بکوفہ رسید کوفہ را قتل نمود و در کر بلائی معطلے بروضہ  
 حضرت امام حسین علیہ السلام باریاب گردید ارشاد شد و لڑنا تفت  
 غیب نہ آید کہ بر تربت حضرت حر علیہ الرحمۃ رفتہ تبرک بگیر و انچہ شاہ  
 شود بجا از حسب الامر عالی بر تربت آنحضرت رسیدہ و نشان و یک و مال  
 عنایت شد و حکم فرمودند کہ در ہندوستان بر دو از غرہ محرم این ہر دو  
 نشان را ایستادہ کردہ بتاریخ دہم محرم سال بسال فاتحہ کردہ باشند  
 فتح ہند بتوجہ شدہ شد از انجام خص گزیدہ در ہندوستان آیدہ  
 و سکہ و خطبہ بنام خود جاری کرد و بر تخت دہلی نشست از ان روز براج  
 تقریر مشہور است انتہے چہی یہ کہ کتبے ایک عالم علما و معتدین اہلسنت  
 ہے او سکا یہ مذہب ہے کہ مباح واجب ہے جیسا کہ مسلم الثبوت وغیرہ  
 میں ثبوت ہے کیونکہ مکتبہ ہے جو چیز ہے وہ واجب ہے یا حرام اسلئے  
 کہ واجب کسکو کہتے ہیں ترک حرام کو اور مباح بھی ترک حرام ہے

پس دو بھی واجب ہو گا پس سوائے حرام کے جو کچھ ہے وہ واجب ہے  
اب ظاہر ہے کہ اسکے نزدیک تعزیر واجب ہے اور جو اسکے مقلدین میں  
اوپر بھی واجب ہو گا بلکہ ماننا تو سب ہی اہلسنت و جماعت کو چاہئے  
آگے اختیار ہے چاہے تو بیچارے کبھی کو اچھا جانیں اور خواہ بیگناہ کو  
دائرہ ملامت میں گرفتار مگر یہ کہ معلوم ہے کہ کعبہ کے ضرور ٹخنے ٹوٹیں گے  
نہ ایسے بات کہتا ہوں تعزیر بنانا درست ہو گیا نہ مور و طعن ہو تا  
گل و گلچین کا گلہ بلبل خوش ہجہ نکرہ تو گرفتار ہوئی اپنی صدا کو باعث  
ساتوین یہ کہ ہر دو فریق اہل تشیع اور سنن میں نقل قبر بنانا جائز ہے  
بلکہ بعض بعض صورتوں میں باعث ثواب ہے چنانچہ اخبار و احوال  
اہل تشیع میں بطریق اہلبیت علیہم السلام شبیہ قبر کے بنانا حکم وارد  
ہوا ہے اور شیخ مفید اور شیخ شہید اور سید بن طاووس نے ترویج  
کی ہے کہ جب تو مدینہ طیبہ کے سوا کسی اور جگہ سترہ یون ربيع الاول  
کو چاہے کہ زیارت حضرت رسالت پناہ صلم سے مشرف ہووے تو غسل  
کراور شبیہ قبر حضرت کی اپنے آگے بنا اور اسم مبارک آنحضرت کو لکھ اور  
زیارت پڑھ اور کتب معتدہ و معتبرہ اہلسنت میں بھی اجازت وارد ہوئی  
بلکہ خود مصنفین اور رواۃ نے نقل قبور کی اپنی کتاب میں درج کی ہے  
چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی نے جنکے مناقب و خامد حاجت بیان نہیں کرتے  
رسالہ ماثبت بائستہ میں تصویریں شیخین کے قبر دن کے قریب  
قبر مطہر جناب رسالت مآب لکھی ہے اور جذب القلوب میں ہے  
نقلین قبر کے ہیں اور روضۃ الاحباب میں بھی نقل قبور آنحضرت

و شیعین درج ہے اور دلائل الخیرات جو نہایت مستند کتاب ہے اوس میں  
 تصدیق قبول جناب رسول مقبول و ابوبکر و عمر درج ہے اور اوس پر یہ عبارت  
 لکھی ہوئی ہے و ہذا صفۃ الرسول المبارکۃ الہی و دفن فیہا رسول اللہ  
 و صاحبہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روضۃ النبی صلعم کذا۔ یعنی  
 یہ صفت اوس روضۃ مبارکہ کی ہے جس میں جناب رسول خدا ص اور ہر دو  
 صاحب اوسکے ابوبکر و عمر مدفون ہیں روضۃ نبی کا یہ ہے اسکے بعد یہ  
 شبیہ قبر ہے شان و دلائل الخیرات اسمقام پر لکھتے ہیں درین محل مولف  
 رحمۃ اللہ علیہ صورت روضۃ منورہ برین شکل تصویر نمودہ است بر وقت  
 روایتی کہ بعد ازین ذکر میکنند درین شکل قبر شریف ابوبکر رضی اللہ عنہ  
 اگرچہ جانب پسین قبر شریف آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم اما سر مبارک  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ اندک پائین از سر مبارک آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم  
 و سر مبارک عمر رضی اللہ عنہ برابر و پائینی ابوبکر است اما اہل سید  
 و صورت این سہ قبور شریف اختلاف دارند ہیئت روایت نقل کردہ اند  
 امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ وراحیا العلوم نقل کردہ و علماء دیگر ہم آنرا  
 ترجیح دادہ اند این است و قبر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریف  
 بجانب دیوار حجرہ منورہ کہ بجانب قبلہ است۔ سر مبارک ابوبکر رضی اللہ  
 عنہ مقابلہ ہر دو و سر مبارک آنحضرت و سر مبارک عمر رضی اللہ عنہ مقابلہ ہر دو و سر مبارک ابوبکر  
 رضی اللہ عنہ مقابلہ ہر دو و سر مبارک ابوبکر رضی اللہ عنہ مقابلہ ہر دو و سر مبارک ابوبکر رضی اللہ عنہ  
 و این وضع مستحب است در ہر چہار مذہب تعلیم و ذکر شکل قبور شریف  
 و نیجا فائدہ آنست کہ زیارت بکنند این مثال را کیسکہ قدرت نیافتہ



ایک خوبصورت اور دلکش تصویر





زیارت عین روضہ مقدسہ مشاہدہ بکند این شکل مبارک را محبت شریف  
 و بوسہ زہد بر آن از غایت محبت و بیقراری شوق خود را و اکثر بزرگان برائے  
 شکل مبارک خواص و برکات بسیار ذکر کرده اند و بہ تجربہ آورده اند و نیز  
 درین کتاب بعد ازین دھن درود ہذا ذکر قبر شریف خواہد آمد پس مقدمہ  
 کرد ذکر آن را تا خوانندہ بیشتر علم بآن حاصل شود انتہی من شج و لائل الخیرات  
 اقول اس بیان سے چند مفاد حاصل ہیں اول تو یہ کہ قبر حسین کے نقل بنانا  
 بیشک باعث حسنات اور ثواب ہے کیونکہ جب رسول خدا کے قبر میں اتنے  
 بہلائیاں اور اتنے ثواب ہیں تو حسین علیہ السلام کے قبر میں بھی مفاد  
 حدیث شریف متفق علیہ الحسین مثنی و انامن الحسین ہونگے دوسری یہ کہ  
 بغیر معین گریہ پر اوسکے ہونی کے بھی اوس کا بنانا ثواب ہے اور اگر گریہ  
 جو کجست میں پہونچا و لگا اور روح حضرت رسالت پناہ کو خرم و مسرور  
 کرتا ہے معین بھی ہووے تو سبحان اللہ نور علی نور تیسرے یہ کہ تنبیہ  
 شارح دلائل الخیرات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شکل قبر حضرت رسول  
 و ابوبکر و عمر اس واسطے ہیں کہ جس کو خواص روضہ مقدسہ کے زیارت کے  
 قدرت نہ ہو تو اوس کو دیکھ لے اور غایت محبت سے اوس پر بوسہ دے  
 اس طرح خیال فرمائے کہ تغزیہ بنتا ہے ہزار ہا مشتاق زیارت اوس کو  
 دیکھتے ہیں اور فرط محبت سے مولائی قبر کے شکل بنا کر کوئی بوسہ دیتا ہے  
 کوئی کسی طرح کے تعظیم کرتا ہے کسی کو اوس کے دیکھنے سے یہی شوق ہوتا ہے  
 کہ چلے اصل کربلائی مطہین جا کر زیارت کیجی ہزار ہا لوگوں کے دلوں میں  
 تقریر کو دیکھ کر فرط محبت اور زیادت مودت جناب امام حسین علیہ السلام

ہر شے بے لالہ خیرات  
 منہ سے نکلتی ہے

و خاندان رسالت و نبوت جو شرف زن ہوئی ہے چوتھے یہ کہ حسب بیان  
 شارح دلائل الخیرات اس تصویر قبر رسالتیاب صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 و ابوبکر و عمر کے بہت خواص و برکات ہیں جو تحریر میں بھی آئے ہیں جو تحریر  
 اسمین قبور ابوبکر و عمر کی بھی فضیلت گردانی گئی ہے پہلا اسمین کیون  
 برکات اور خواص نہ ہونگے جو قبور نو نہالان فاطمہ زہرا و میوہ ہائے نوسیدہ  
 بوستان سید الانبیاء کا نقشہ ہو رسالتیاب کا نور دیدہ فاطمہ کی خنکی چشم  
 خامس آل عبا جناب سید الشہداء نے اپنی اولاد امجاد و مصاحبین کاملین  
 جن قبور میں دفن ہوا اس کا نقشہ کیون بابرکت و باسعادت نہ ہو گا دلائل  
 الخیرات کے نقشہ میں ایک دو یاد آوریان ہیں اس تقریر میں رسالت  
 پناہ کی بھی اور اور بہتہ کے یاد گاری ہے اسمین اوسکی یاد آوری ہے  
 جس کے خاطر رسالت پناہ نے اپنا ابراہیم سپا یا ربیٹا بنا کر کیا اسمین کی  
 یاد گاری ہے جس کے لئے بنی صلح جنت سے شیشہ لیکر مقتل میں تشریف  
 لائے اور مو پریشان اور گرد آلود ہے پانچویں اس بیان سے یہ ہے  
 بالترام معلوم ہوتا ہے کہ تعظیم تصویر قبور رسالت مآب وغیرہ کرنے  
 ضرور ہے کیونکہ انکو بوسہ وغیرہ دی اسپرٹ سے ہم کت ہیں کہ تعظیم  
 تقریر واجب ہے اور اوسکے ساتھ بی ادبی کی پرنا قبر مطہر جناب سو خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بے ادبی کرنا ہے انہوں میں یہ کہ نقل مکانا  
 اور تصویر عمارات بنانا کچھ برائی نہیں رکھتا اور درست ہے کیونکہ  
 ملا عبد الرحمن جامی نے رسالہ فتوح المومنین میں صورتیں حرمین شریفین  
 و مکہ معظمہ اور کوہ قبیس واحد آرقبۃ البقیع اور صفا و مرودہ اور صورت

مدینہ منورہ کی لکھی ہے اگرچہ کچھ خرابی ہوئی تو کیوں بنائے اور جب  
 خرابی نہیں ہے اور اوہ لکھنے کوہ بوقیس وغیرہ کی تصویر بنائی ہے  
 تو روضہ مقدسہ جگہ گوشہ رسول و قلندہ کبد بتول کے شکل بنانا کیونکر حرام  
 و محذور ٹھہریگا ہر یکے ناصح برائے دیگران بنانا صحیح و یا فہم کم و چنانچہ  
 نوین دلیل جو از پر تعزیر کے یہ ہے کہ اگر تصویر بنانا اور شکل کھینچنا مطلقاً حرام تھا  
 تو کیوں اہلسنت کے علماء و معتدین نے تصویر بغل رسالتاب صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے غایت تعظیم کے لئے حکم دیا اور کیوں اس کے کہنے میں  
 برکات ثابت کئے روضۃ الاحباب میں جو جمال الدین محدث کے تصنیف ہے  
 جسکے کچھ مدائح بیان بھی ہوئے یہ لکھا ہے ذکر کیفیت تغل و فضیلت مثالی  
 لغل آنحضرت و نعلین پوشیدہ۔ نعلین دی از پوست گاو و باخت کردہ  
 و دو و وال داشت و گاہے پابرہنہ تر و می نمودند و مثالی از نعلین آنحضرت  
 پیش این فقیر است از کاغذ بریدہ و بر آن خط ہاشیدہ بمنزلہ و وال ہائے  
 لغل و جائے انگشت نر و جائے دو انگشت و دیگر نمبر و خضر معین ساختہ  
 اند و بران کاغذ بخط شریف زبدۃ المحدثین و قدوة المحققین برہان الملتہ  
 و الشریعۃ و التقوی و الدین المشہور بخواجه ابی نصر قدس سرہ با نظریاتی  
 نوشتہ کہ نعلین مبارک از چند تاہ اویمی بودہ است بر ہم بخیہ کردہ و بر او  
 اینچنین دو الہا بودہ است و مراد ایاہائے محمودہ است چنانکہ بقایا  
 میباشد و ہر آنجا ہم بخط شریف نوشتہ عبارت عربی چیزے کہ مو داشت  
 باین معنی راجع است این مقدار لغل رسول خداست ہر حسب اندہ ثابت  
 شدہ تحقیح آن و منقول کشتہ ہا سنا و صحیح و بین کشتہ در کتاب



در رغرزمین جو اہلسنت کے معتمد کتابوں سے لکھا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے  
 کہ مرشد کے حق مرید پر بہت ہیں اور صاحبان عرفان کے نزدیک چار  
 ہادی ہیں ایک کتاب الہی جو احکام کو ظاہر کرتے ہیں اور حبیب بنیاد اسلام  
 قائم ہے دوسرا ہادی احادیث نبی خیر الانام ہے جو کتاب الہی کے حکمیوں کی  
 تفسیر کرتے ہیں تیسرا ہادی علماء دین ہیں جو کہ رموز و انان احکام الہی  
 اور نکتہ سبحان احادیث رسالت پناہی ہیں چوتھا ہادی مرشد ہے  
 جو طریقہ باطنی کا ہادی ہے اور راہ طریقت کا مرشد ہے بعد اسکے صاحب  
 دروئی شیخ عبد اللہ بلخی کا حال اس تہید کی بعد لکھا ہے کہ اپنی مرشد  
 شاہ احمد بخاری سے اس قدر اعتقاد اور خلوص رکھتا تھا کہ ہر سال بلخ  
 اونکی زیارت کو بخارا میں جاتا تھا اور جب وہ مر گیا تو عبد اللہ نے ایک پیر  
 حریر پر اپنے پیر کے تصویر کینچوائی اور ہمار نقشہ اوس مکان کا حسین  
 وہ بیٹھا تھا اور نقشہ اوسکے مقبرہ کا اور مسجد کا اوس پار پیر نقش کش کرایا  
 اور ہر روز اوسکی زیارت کیا کرتا تھا اتنے بے لگھا اب جبکہ اسطریقہ پر  
 پیر اہلسنت کا اپنے مرشد کے تصویر کینچوا کر جو کہ ذمی روح اور باتفاق  
 اہل اسلام ناجائز و محذور ہے زیارت کمری تو تغریہ جو نقل روضہ مقدسہ  
 کے ہے اور بالکل غیر ذمی روح اور بیجان اور باتفاق اہل اسلام جائز  
 و مباح ہے کیونکہ ناجائز اور حرام بھرگی۔ شیخ احمد بخاری جناب امام  
 علیہ السلام کے غلاموں کے برابر ہی بالاتفاق مترت نہ کہتا تھا اور پیر  
 یا امینہ اوسکی تصویر کی یہ عزت۔ شیعہ خود امام علیہ السلام کے  
 تصویر کینچکر زیارت نہیں کرتے اور نہ کوئے ایسے چیز بنا تو ہیں جو جائز

عائشہ کا بیان

مشاہد ہواں دیوار و سقف و در کی نقل ہے اس تعصب کا کیا حال کہ خود تو ذی روح کے بھی تصویر جائز اور اور کے لئے غیر ذی روح کی حرام سے خاتمہ تھیہ ہے اسی یار دل آزار یکا کا سیکہ لے تھیہ سے کوی طور جفاکاری کا کا علاوہ اسکے نہایت تعجب اور خفایت حیرت کا یہ امر ہے کہ باوجودیکہ ہر دو فرق سننے و شیعہ میں تصویر ذی روح حرام ہے اور بنائو الا و سکا حسب احادیث متواترہ داخل جہنم ہو گا لیکن حضرات اہلسنت باین طمطراق باعتراض غیر ذی روح یعنی تعزیر۔ جناب عائشہ صدیقہ کی گزریاں کہیلنا خیال نہیں فرمائے کتاب جمع بین الصحیحین عائشہ ہی سے روایت ہے کہ کہا۔ کنت العجب بالبنات عندا لنبی و کانت لی صواحب یلعبن معی و کان رسول اللہ اذا دخل یقنعن منہ فغشیر الیمن فیلعبن معی یعنی میں گزریوں سے پیغمبر کے پاس کہیلنا کرتی تھی اور چند میرے سہیلیاں تھیں جو میرے ساتھ کہیلنا کرتی تھیں جب رسول خدا تشریف لایا کرتے تھے وہ چپ جایا کرتی تھیں پس حضرت شاہنشاہ کمر و اور وہ اگر میرے ساتھ کہیلنا کرتی تھیں انتہی معاذ اللہ بہلا اس ظلم کا کیا ہو گا نا نبی کے گھر میں اور گزریاں بنا نا نہ کیا سچ کہا ہے۔ کہ در و در کورا حافظہ نباشد کیونکہ آپ ہے اپنے صحاح میں یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ جس مکان میں تصویر ذی روح ہوا وہیں فرشتے نہیں داخل ہوتے سببے عائشہ نے کال کیا جو محل نزول ملائکہ مقرورین و بیطروح الامین تھا اوہیں تصاویر ذی روح اور انسان کے بنا کر کہیں اور پہر اس واسطے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت نے اشارہ اسکے رکھنے اور اوسے کہنے کا

فرمایا العباد باللہ ولو فرغنا لگریہ امرتہا تو پھر مہی اسکے کیونکہ حضرت  
 وار دھوئی۔ لفظ نبات کے معنی بصریح اصحاب حدیث ولغت سندھ  
 مثل ابن اثیر صاحب جامع الاصول در نہایہ و مجد الدین فیروز آبادی  
 و قاموس اون چھوٹے چھوٹی تصویروں کے ہیں جنسے لٹریاں کہتے ہیں  
 میان شاہ عبد العزیز دہلوی تو اسکا یوں جواب دیتے ہیں کہ اس وقت کے  
 نبات اب کی سے گزریاں نہیں تھیں بلکہ صورت ذی روح کے نہ بنتی تھے  
 سو انکا جواب تو جب درست ہو سکتا ہے جب یہ تصریح اور یہی لوگ کہتے  
 ابن اثیر و فیروز آبادی برابر لغت میں نبات گزریوں کو بتاتے ہیں شاید  
 اپنی طرف سے اعتراض دفع کر نیکے لئے معنی نباتی ہیں اور فضل بن روز  
 بہان نے جو شاہ عبد العزیز سے بہت پہلے تھا اور بڑا سنی متعصب تھا  
 اس بات کو مان لیا ہے کہ وہ گزریاں ذی روح کی تصویر تھیں مگر کہتا ہے  
 جنسے عائشہ کہتے تھے وہ انسان کی صورت نہ تھیں بلکہ گھوڑکی تصویر تھیں  
 تھیں پس فضل بن روز بہان کے اسمقام پر ایسے ہوش و حواس گم ہوئے  
 کہ بے سوچی بھی کچھ کا کچھ کہہ گیا ہم کہتے ہیں اگر گھوڑے ہی کے تھیں  
 تو وہ بھی جائز ہے علاوہ برآن نبات گھوڑکی تصویر کو نہیں کہتے  
 اور گھوڑکی تصویر بتاتے میں ذرا سی غلطی کی اگر ابن روز بہان انہ  
 یا خیر کے تصویر بتاتا تو مناسب حال حضرت عائشہ تھا کیونکہ یہ کار آمد تھی  
 اور جامع الاصول والے نے سنن ابوداؤد سے نقل کیا ہے عن عائشہ  
 قالت قدم رسول اللہ من غزوہ تبوک اوحنین و فی مشنہا ستر  
 جنب و یح فکشفنا حیتہ المستقر عن نبات عائشہ فقال ما یدایا عائشہ



قالت بناتی ورائی منهن فرسالة جناحان من رقلع فقال ما هذا الذی  
 امری وطمین قالت فرس قال ما هذا الذی علیہ قالت جناحان  
 قال من لہ جناحان قالت اما سمعت ان سلیمان خیدا لھا اجنحتہ  
 قالت فضلت حتی رايت نواجدہ روادہ ابو داؤد یعنی عائشہ بیان کرتی ہیں  
 کہ رسالت پناہ غزوہ تبوک یا حنین سے تشریف لائے اور میرے گہرین  
 ایک پردہ پڑا ہوا تھا۔ ہوا جو چلی کنارہ پر دیکھا گڑیوں سے عائشہ کے  
 اوپر پہنچ گیا پس حضرت نے فرمایا کہ امی عائشہ یہ کیا ہے عائشہ نے کہا  
 کہ میری گھریاں ہیں۔ حضرت نے ایک گھوڑی کی تصویر بھی اونہیں  
 دیکھی جسکے ذمہ پر رقعہ کے لگے ہوئے تھے کہا یہ سچ میں کیا ہے کہا  
 گمہ ژا فرمایا کہ اسکے اوپر کیا ہے کہا۔ پر فرمایا گھوڑی کے پر کہا کہ کیا اپنے  
 ہنہیں سنا کہ سلیمان کے گھوڑی کے پر تھے عائشہ نے کہا کہ حضرت  
 اتنا کہنے کہ داڑہیں نظر آنے لگیں اچھے اب گھریاں ملاحظہ کریں اور  
 نقل غیر ذی روح جو مجب محاورات لغت وغیرہ تصویر بہتے ہیں  
 یعنی تعزیر کو دیکھیں کتنی بڑی چشم پوشے اور مٹ دہرے ہے  
 کہ آپ تو حرمت مستمع کے مرتکب اور کچھ نہیں، و سرکیو اباحت طعن  
 سے انگس است اہل بشارت کہ اشارت و انداز نکتہ ہا بہت و لے  
 محرم اسرار کجاست فی تیرہویں یہ کہ بیان مولوی عبدالواحد خان  
 ابن الابن مولوی عبدالعلی بحر العلوم معتمد اہلسنت کا نہایت مسکت  
 اور مفہم اسبارہ میں ہے یقیناً کہ اسکو ملاحظہ کر کے حضرات اہلسنت  
 کی طرح سے شک نہ ہوگا اور معلوم کر لیں گے کہ جو کچھ شیخہ کرتی ہیں

و در نهایت درست اور بغایت راست است و بیان از الله الا و الهین  
 مسطور است بهمی نقل کرتے ہیں کہ در عهد صحابہ و تابعین کتاب اللہ  
 غیر معرب بود و بعدہ معرب شدہ و اجماع امت بر آن شدہ و بتواتر رسید  
 و همچنان جمع کردن احادیث و تفاسیر و فقیہیات و چهار مصطلح خانہ کعبہ  
 و تالیف صرف و نحو و غیرہا و اختراع مجالس ذکر میلاد شریف نبوی صلعم و تواتر  
 رسیدہ و اجماع بر آن گردید و همچنان مراسم تعزیرہ داری جناب امام حسین  
 از صد ہا سال جاری و مروج است و در زمان سلاطین اسلام و متشیخ  
 مانند جلال الدین اکبر و جهان گیر و شاہ جهان و عالمگیر اورنگ زیب  
 و غیرہم کہ در تمامی ملک خود ناقد الامر کے بودند مراسم تعزیرہ دار سے  
 بوجہ احسن تقدیم می رسید و نواب سعد اللہ خان وزیر اعظم شاہ جهان  
 عالم تہجد و قاضی القضاۃ مستعد خان کلاں و قاضی القضاۃ مستعد خان خرد  
 کہ ہر یک خفی المذہب بودند و دیگر علماء آن زمان اگر مراسم مذکورہ را خلاف  
 شرع و بدی پسند داشتند بجنور سلاطین معروض ساختہ و تمامی ملک  
 موقوف میگرددانیدند کہ در سرکار بادشاہان اختیار کلی داشتند و بادشاہان  
 ہمہ تشیع بودند و بادشاہان مذکورین کہ تشیع بودند بذات خود با و تہائی  
 ملک تحت حکومت خود ہا موقوف میگردند و در آن عہد عموماً خصوصاً مہر و  
 بود و تا حال جاری است و انشا اللہ تعالیٰ تا بہ امت اسلامیہ ہمہ ایام  
 و کسے از عوام و خواص زمان تا حال انحراف از ان نگردہ و زیست  
 ترویج آن باجماع امت بنی ثابت گشت و بتواتر رسید و بیش از شریک  
 لسن مجتمع امتی علی الصلاۃ - ہر چہ ایشان بر آن اجماع کنندہ و اتفاق نمایند

سه اسرقی بولسین هصر اگر کسی انکار نماید و این مراسم را اختلاف شرح و مکرر  
 و اختلاف اجماع و انکار تو اتر است و این معنی بموجب اصول فقه نهایت ممنوع  
 و آنچه بعضی کفر همان این زمان سند حدیث من زار قبر ابلا میست و یا بلا مقبور فقط  
 اثم او کفر بنوعی باطل خود تغزیه شریف را صدق قبر بلا میست تصور کرده زیارت  
 تغزیه را موجب کفر یا اثم قرار داده اند غیر معقول است چه اولاً حدیث مذکور  
 در صحاح مستند که نیست در ادوی حدیث مجهول و الفاظ حدیث مختلف است  
 همچو از محل اعتبار ساقط است و بالفرض اگر حدیث مذکور صحیح بود و باشد  
 از جمله اجاد است و اتر و اجماع امت از جز احاد حسب قاعده اصول باطل نشود  
 و سوائی این تغزیه امام حسین و دیگر است و قبر بلا میست امری دیگر قبر بلا میست  
 آنست که قبر حضرت ادریس و عیسی و خضر و الیاس و یاقربلا نک و رنجنا بکنند  
 و زیارت نگاه سازند یا کسی صورت قبری بکنند که فلان کس در اینجا مدفون  
 است و نه الحقیقت چنان نباشد پس اینهمه قبور بلا مقبور و جعلیه خواهد بود و همچنین عیان  
 باشد اگر کسی بگوید که جسم مطهر جناب امام حسین ع در تغزیه مدفون است  
 نه و در که بلا ر معنی و نیز صورت تغزیه شریف نیز مصداق قبر بلا مقبور خواهد گشت  
 و اگر نه نقل قبر و برگاه احدی از موالف و مخالف مجوز شق اول نخواهد شد پس تعیین  
 شق ثانی یعنی بودن تغزیه نقل مزار مبارک جناب سید الشهدا علیه السلام  
 مبرهن شد و آن جائز است بموجب حدیث بنوی صلعم که مذکور خواهد شد قطع  
 نظر از آن حضرت رسول خدا صلعم تغزیه داری مروجیه این زمانه و مانع نفوذ  
 و خلاف حکم غیر آنست که آنحضرت چیزی را منع کرده باشند و باز آنحضرت را  
 نقل آید و علت غائی از تغزیه داری گریه و بکا و بیان ظلم نرید و اظهار

شجاعت شهید است و بموجب حدیث شریف بر وایت ترمذی که صحاب  
 حدیث و فقه اور البسیار معتبر مستندی دانند که کتاب الله و عمر بنی صلعم  
 در نبرسگ و ایفاسه حقوق هر دو برابر اند و در عهد صحابه و تابعین کتاب الله  
 غیر معرب بود و من بعد معرب شد و اجماع امت بر آن شد و بتواتر رسید پس  
 تعزیه شریف امام حسین علیه السلام که هم باجماع امت مروج است باعتراف  
 کلام الله برابر است اگر کتب امانت و بی ادبی با کلام الله و عمرت طاهره  
 یا با عراب کلام الله شریف و تعزیه شریف نماید و ترک حقوق کلام الله و عمرت  
 طاهره کند هر دو در قیامت فریاد و غیثت آنکس بر جوف خواهند کرد و از حق  
 امام و ست کافریم مرویست که هر که زیارت قبر حضرت امام حسین علیه السلام  
 را لاله میداند حق عظمت وی بنویسد حق تعالی در بهر کوی و مجلسین و چون  
 بسبب بجد نشد اندر او بجز از شریف حضرت امام حسین علیه السلام هر سال  
 رسیدن بحد مرگ این دیار را متعذر و متعذر است بنابر آن مردمان  
 این دیار هر سال و عرشه محرم علامت نقل قبر ساخته زیارت بر آن میکنند  
 تا باین قضیات و سعادت که در حدیث مذکور است در آیند زیرا که بناسختن  
 نقل قبور بهاج و بوسه دادن بر آن جانز چنانچه در کفایه شعبه و فتا و اس  
 غریب و غائبه می و مطالب المؤمنین و خزائن الروایت و غیر آن مذکور است  
 لا یأس فی قبور و الدیه لان رجلا جاء الى النبی صلعم فقال یا رسول الله  
 انی صلت ان اقبل عتبة باب الجنة و حیثه عور العین فامر ان یقبل صل  
 الالب و حیثه الام قال یا رسول الله ان لم یکن ابو ای حنینین فقال قبل  
 قبرهما قال فان لم یکن اعرف قبرهما قال خط خطین انوا لهدما قبر الام فقبلهما

فلا تخش فی مکت انتہی اے ناظر فہم صاحب طبع مستقیم ہی سچا ہوا  
 رنگین کن گرت پیر مغان گویند کہ سالک بے خبر بود ز راہ و رسم منبر بہا  
 چودہویں یہ کہ رسم تغزیہ داری برابر اسلاف سے خمد سلاطین اہلسنت  
 جاری رہے کسی بادشاہ نے اسکے بند ہونے میں کوشش نہ کی اور قطعی  
 بنانے کو منع نہ کیا اور جب ایسا نہ ہوا تو یاقینہ ثابت یا اللہ الامر پر الامر  
 شام کہ از رقیبان و امن کشان گذشتی نہ گوشت خاک ماہمہ بہار فتنہ باشد  
 یہ چودہ ویلین بعد اوجہار وہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین بہ تعاقب  
 و بارہ جواز و اباحت تغزیہ کے لکھی گئیں انہیں یا لائل عقابۃ متفقہ ہیں یا  
 اہلسنت سے مروی ہیں خوف تطویل ہے اور خروج مرام کا خیال ہے  
 ورنہ ابھی بہت کچھ مجال استدلال باقی ہے عاقل کے لئے کانے  
 ووافی ہے اشارہ۔ دوسری فصل اون اعتراضات کے جواب میں  
 جواب اہلسنت تغزیہ پر کرتے ہیں لائل اہلسنت میں ہیں مرقوم ہے کہ جب  
 ہوتا ہے یہ امر معلوم نہ بنانا تغزیہ کا ناوارا ہے نہ بنانی پر جنیم کی سزا ہے  
 یہ بدعت ہے کہی اسکو بنامت نہ حدیثوں میں ہے ہر بدعت ضلالت ہے  
 ضلالت یہی جگہ جنیم ہے یہ ہے قول جناب فخر عالم نہ علاوہ اسکے قبرین  
 ہیں یہ ممنوع نہ بلا مقبور کی ہے قبر ممنوع نہ شعار انبیاء ہے صبر کرنا نہ چہا تہ  
 کوٹنا اور پیٹ مرنا نہ غرض میں ایسے ایسے انکے ائمہ الہیہ میں ہے کہ ان  
 جو دیکھی احوال نہ یہاں اس فصل کا ہے یہ ہی مفہوم ہے کہ ہوئے حق و باطل  
 سب کو معلوم نہ لکھی ہیں اعتراض اہلسنت نہ جواب اونکے ہیں ہر حسب  
 شریعت نہ ذرا ایضاف کرای مر عاقل نہ کہ حق ہو کون سا اور کون باطل

فصل دوم

اوّل اباسنت کا یہ اعتراض ہے کہ تغریہ بنانا اسوجہ سے ناجائز ہے کہ یہ قبر کے  
 تجدید ہے اور مثال ہے اور شیعوں کی کتاب بنین مثل کتاب من لایحضرہ الفقیہ  
 جو کتب اربعہ امامیہ سے ہے یہ حدیث آئی ہے کہ من جدو قبراً و مثل مثلاً  
 فقد خرج عن الاسلام یعنی جو شخص قبر کا قبر کے یا ایک مثال بناوے  
 وہ اسلام سے خارج ہے جواب اسکا یہ ہے کہ جب تحقیق و تنقید احادیث اور جرح  
 و تعدیل روایہ تین نظر کامل والے جالتو ہے تو بنا برافادہ علی شیعہ معلوم ہوتا ہے  
 کہ راوی اس حدیث کا جرح سے خالی نہیں کیونکہ اسکی روایت تین سے ابو جارد  
 بھی ہے جسے فرقہ جاردیہ منسوب ہے اور جو کہ باتفاق علماء رجال مقدوح تھا  
 علاوہ اسکے الفاظ حدیث میں چند طور سے بحث کی گئی ہے کوئی جدو بالجیم  
 کہتا ہے کوئی جدو بالجاء کہتا ہے کوئی حدیث بیان کرتا ہے بہر حال یہ حدیث ہرگز  
 تغریہ میں کچھ نقص پیدا نہیں کر سکتی کیونکہ تجدید بالجیم کے معنی پرانی قبر کے  
 تازہ اور درست کرنے کے ہیں اور بعض نسخوں میں جو تجدید بالجاء مہملہ آیا ہے اس کے  
 معنی سنم بنانے اور خرابی کو مٹانے کے ہیں اور اگرچہ یہ حدیث تمام مآول ہے  
 لیکن بالاسنہ اگر ظاہر بھی رکھیں تو تغریہ نہ تجدید قبر ہے نہ تجدید اب باقی رہا  
 یہ امر کہ وہ مثال ہے و من مثل مثلاً فقد خرج عن الاسلام یعنی جسے مثل  
 بنائی وہ خارج از دائرہ اسلام ہے پس اسکا جواب سنی مثال بنانے سے  
 مطلق تو مراد ہے ہی نہیں کہتے کیونکہ بالاتفاق ہر مثال کا بنانا شیعہ میں منوع  
 یہ شیعوں میں قبح بہت سے اخبار سے مستفاد ہوتا ہے کہ ذی روح ہی کی مثال  
 بنانا ناجائز ہے جیسا کہ کچھ گذرا پس ضرور ذی روح ہی کی مثال ہی مراد ہے اور نہیں  
 کہ تغریہ ذی روح کی نقل نہیں بلکہ روضہ کی مثال ہے اور وہ بہت سے

جواب من زار قبریات  
مقبور الخ

دلائل اور براہین سے جنہیں سے کہیں بقین گزری جائز و روا ہے یہ روایت  
خلاف مطلوب معترض ہے اور اسے استدلال کر کے تقریر پر ملین کہ نہایت یاس  
مع الفارق ہے باقی تحقیق اس حدیث کے کتب احادیث و کلام میں بطور  
سہا ہائے تقریر ذی روح کی شکل ہے یہ قبر سید الشہدائے سب نقل سے  
نہ ہے تجدید اسکی اور تجدید ہے یہ بس اپنی ہے جانب سے ہے تمہید  
تعصب کا نہیں ہے کہہ بھکانا جو چاہے سو کہے اسپر زمانہ و دوسرے  
یہ کہ اہلسنت کہتے ہیں کہ ہماری کتابوں میں مثلاً مشور کے درج ہے من زار  
قبر اہل مقبور مقبور ملعون یعنی جسے زیارت کی ایسے قبر کی حسین کوئی نہ ہوں ہوں  
وہ ملعون ہے سو اسکا جواب نو د مولوی جیدالواحد خان ابن ابی ہریرہ سے  
عبدالعلی نے جو علماء اہلسنت سے ہے لکھا جسکو ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں  
اور پہلے مکر بنا بر رفع وقت یہاں ترجمہ کر کے اردو میں بیان کرتے ہیں  
اور وہ یہ ہے کہ اس زمانہ کے بعض لوگ جو حدیث من زار قبر بلا میت اولیاء  
مقبور فقہاء و کفر کو تقریر شریف پر منطبق کر کے اسکو منع کرتے ہیں تو یہ  
نامعقول بات ہے اول تو یہ کہ یہ حدیث نہ تو صحیح میں ہے اور نہ اور کسی  
معبر کتاب حدیث میں۔ اور اومی اسکا مجموعہ اور نامعلومہ و الفاظ حدیث  
مختلف۔ پس ایسے حدیث قرآن اعتبار سے ساقط ہے۔ اور بالفرض اگر  
حدیث مذکور صحیح بھی ہو تو احاد سے ہے اور تو اترو اجماع امت ہر عصر کا جزا  
حسب قاعدہ اصول باطل نہیں ہوتا ہے اور سوا اسکے تقریر امام کا اور  
اور قبر بلا میت دوسری چیز۔ قبر بلا میت وہ ہے کہ قبر حضرت ادریس علیہ السلام  
اور حضرت اریاس یا قبر ششتون کے یہاں بناوین اور زیارت لکھا کریں

اعتراف سوم

اور کیا کوئی صورت قبر کی بنا کر کہیں کہ فلان شخص یہاں دفن ہے اور حقیقت  
میں وہاں نہ ہو پس یہ سب قبر بن بلا مقبور اور جعلی ہو گئی اور اس طعن پر عیاذ باللہ  
اگر کوئی کہے کہ جسم مطہر جناب امام حسین علیہ السلام کا تغریہ میں مدفون ہے  
نہ کہ بلا، معلومین اس صورت بن تغریہ شریف بھی صدق قہ بلا مقبور کا  
ہو جاوے گا اور نہ نقل قہ ہے اب جب کہ کوئی موالف و مخالف پہلی صورت جانے  
بہنیں رکھتا تو دوسری صورت متعین ہو جائیگی یعنی تغریہ مزار مبارک  
ستید الشہداء علیہ السلام کی نقل ہے اور وہ جانے ہے بموجب حدیث نبوی  
صلعم کے جو ذکر کیا و گئی انتہا اس عبارت سے ظاہر ہے کہ تغریہ امام حسین  
علیہ السلام کا اور چیز ہے اور قبر بلا مقبور اور چیز۔ دیکھئے تغریہ کو کہی کوئی نہیں کہتا  
کہ اسمین امام حسین علیہ السلام دفن ہوئے ہیں بلکہ مدفن کی نقل بتاتی ہیں  
اور جب یہ بات ثابت ہوئی تو یہ اعتراض بھی تغریہ پر کرنا بالکل بے محل  
اور خلاف موقع ہے علاوہ اسکے خیال و مائے کتاب جناب القلوب جاہل  
معتمد اور مستکتاب ہے اور عین ثبوت ہے کہ صورت قہ حضرت فاطمہ زہرا  
در حین البقیع متصل قبر حضرت امام حسن علیہ السلام است و زواران ہر درجہ  
زیارت میکنند انتہا اب یہ بتائے کہ جناب سیدہ زہرا علیہا السلام مدفون ہی نہیں  
ہوئیں بلکہ ایک مقام پر مدفون ہیں پس دوسرے قبر جعلی ہے و من زار  
قبر بلا مقبور فہو ملعون۔ جو زیارت اہل قبر کی کہے جس میں کوئی مدفون نہ ہو  
وہ ملعون ہے اب ذرا غور کیجئے اور فہم ہو جائیگا اسی روشنی طبع تو ہر من بلا  
شدے و پیشتر کے یہ کہ اہلسنت کہتے ہیں کہ تغریہ بنانا درست اور بیجا ہے  
لیکن جبکہ اسے چند فعل حرام لایم آتے ہیں تو حرام ہو جاوے گا



مثلاً اگر ایسے لوگ ہوں گے جو غرض اصلی ہے اسکو سوچو تغزیہ و نگہ فساد اور منہیات کے  
 پہنچانے اور غرض اصلی سے اسکو سوچو تغزیہ و نگہ فساد اور منہیات کے  
 پہنچانے بنایا گیا اسکی صرف غرض رونا ہے اب کوئے جو چاہے سو فعل  
 اسکی وجہ سے کر لے اپنا اپنا اختیار ہے اسکی مستحسن ہونے میں کیا  
 کلام آویگا دیکھو مسجد بناتے ہیں تو غرض اصلہ اسکی نماز پڑھنا ہے  
 اگر کوئی شخص جاہل یا عالم کچھ اور عین فعل بد کرے یا بالفرض مسجد میں دنگہ  
 و فساد ہووے تو یہاں بانٹ ہے کہ اس مسجد کو منہدم کر دیں اور اس میں  
 نماز پڑھنا چھوڑ کر سمار کر دیں یہ سب لوگوں کے افعال ہیں مسجد کی وجہ  
 علت غائی ادا می نماز ہے نہ کہ بنا اسکی جگہ کسی فساد پڑتی ہے اسکی حرمت  
 اور عزت میں کیا فرق آئیگا جہاں دعواں کچھ ہی مسجد میں ماراں کہ در وقت  
 طبعش خلاف نیست و در باغ غلالہ روید و در شورہ بوخمس و چوتھے بڑے کا  
 ملترین وجہ جو عدم جواز تغزیہ میں اہلسنت پیش کرتے ہیں اور جسکو بڑے  
 بڑے اور چھوٹے چھوٹے عالموں نے مثل مولوی شاہ عبدالعزیز محدث  
 دہلوی وغیرہ من علماء اہل السنۃ کے تغزیہ کے بارہ لکھا ہے یہ ہے کہ تغزیہ  
 بدعت ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ کل بدعتہ ضلالتہ و کل ضلالتہ سبیلہا  
 الی النار یعنی ہر بدعت گمراہی ہے اور گمراہی سے کار راستہ جہنم کی جانب  
 تو معاذ اللہ حسب زعم باطل تغزیہ بنایا کچھ بھی راستہ جہنم کے جانب ہے  
 پس اسکا جواب سنی اور انصاف کو ہاتھ سے ندیجی و اپنی ہوتو بات  
 مان لیجئے و دنیا ہے فقط چند روزہ و عقیقی نہ خیر اب اپنی کیجئے و ماتم شہ  
 دین کا کیا کرے کوثر پہ نیک سے جامہ پیچئے و بدعت کے معنی قاعدوں میں

۱۔ محمد الدین لغوی نے اس طرح لکھا ہیں البدعتہ المحدث فی الدین بعد  
 ال او ما استحدث بعد النبی من الایہواء والاعمال یعنی بدعت حدث  
 دین میں بعد اكمال کے ہے یا جو بعد آنحضرت کے خواہش نفسانی اور اعمال  
 حادث کئے گئے ہوں اور جمیع البحرین میں یوں لکھا ہے کہ البدعتہ بالکسر  
 والسکون الحدث فی الدین و ما لم یکن له اصل فی کتاب و سنت فمال علیہ الشیع  
 ولو بالعموم خارج منہ فمن شرع فاعل حراما و حرم حلالا او کمرہ ما لم یکمرہ کان  
 مبہدا خارجا عن الشرعیۃ الخ بدعت بکسر و سکون حدث دین میں ہے اور وہ چیز  
 جسکے لئے کتاب و سنت میں اصل نہ ہو اور شرع او کی طرف مائل ہو اگرچہ معلوم ہو  
 خارج از بدعت ہے پس جس شخص نے حرام کو حلال اور حلال کو حرام کیا یا مکروہ  
 کیا او سکوب مکروہ نہیں ہے تو وہ شخص بدعتی ہے اور شریعت سے خارج ہے  
 انتہی اس کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ جس چیز کے اصل کتاب و سنت میں نہ ہو  
 اور میلان شرع او سکے جانب ہو تو وہ بدعت نہیں ہے۔ جبکہ مغربی بدعت  
 بیان ہو چکے تو اسے حضرات اہلسنت و جماعت اس بدعت سے کہ ضلالت  
 اگر یہ مراوے کہ جو شے بعد زمان رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے حادث ہوئی وہ بدعت  
 اور ضلالت پس یہ تو محض غلط اور باطل و رنہ ہزار ہا ایسے امور ہیں جو بعد  
 محمد رسالت مآب حادث ہوئے علاوہ اسکے خود ملا علی قاری نے جو کہ  
 نہایت معتمد اور مستند اہلسنت کے ہیں شرح مشکوٰۃ تفسیر کل بدعت  
 ضلالتہ یقین سترج کی۔ یہ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ از ہاری میں ہے کہ بدعت  
 بدعتہ ضلالت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص  
 کہ ایلام میں ایک صنت حسنہ قائم کرے او سکواسکا اور او اس شخص کا

ہوا کہ پھر عمل کر کے اجر ملے گا اور ابوبکر و عمر نے قرآن جمع کیا اور تجدید قرآن  
 مجدد عثمان مین ہوئے اور نووی نے کہا ہے کہ بدعت وہ شے ہے جو بغیر پہلے  
 ہونے کے نکالی جاوی اور شرع مین وہ چیز ہے جو عہد رسول خدا صلعمین  
 نہ تھی اور قول انحضرت کا کہ ہر بدعت ضلالت ہے عام مخصوص ہے شیخ  
 عزالدین ابن عبدالسلام آخر کتاب قواعدیین لکھتے ہیں بدعت یا تو واجب ہے  
 جیسے علم بخاکاسیکھنا سبھنے کو کلام خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اور تدوین اصل فقہ اور کلام مسیح و تعدیل دین یا احرام ہے جیسے  
 مذہب جبر یہ اور قدر یہ اور مجسمہ کا اور ذکر نا ان لوگون کا بدعت واجب ہے  
 کیونکہ حفظ شریعت ان بدعتوں سے فرض کفایہ ہے نہ ریاست ہے مثل  
 بنائے سرائون اور دارالس کے اور بنیکی جو عہد اور بن مقرر نہیں ہوئی  
 اور مثل تراویح کے یعنی جماعت عامہ سے اور کلام لہ ناد قائل تصوفیہ مین  
 اور یا مکروہ ہے جیسے مسجد و نکاح آراستہ کرنا اور بیعت مساحت اور یہ  
 شافعی کے نزدیک لیکن حنفیہ کے ہاں پس میں ہے اور یا مباح ہے جیسے کہ  
 مصافحہ بعد نماز صبح نہ لہر کے اور یہ بھی ثنائت کے نزدیک ہے اور حنفیہ  
 ہاں مکروہ ہے اور بعد فاسلہ سیرہ کے کہتے ہیں کہ شافعی نے کہا ہے  
 جو شے حادث ہو وہ اگر کتاب خدا اور سنت اور اہل بیت کے خلاف ہو تو ضلال  
 و گمراہی ہے اور جو کہ خیر کے شے حادث ہوا و کسی کو ایمین سے مخالف  
 نہ ہو تو مذموم نہیں اور عمر نے قیام ماہ رمضان مین کہا کہ یہ نعم اللہ ہے  
 ایشیہ اب اسے معلوم ہوتا ہے کہ بدعت کئی قسم تیر قسم ہے واجب بھی ہے  
 سنت بھی۔ بکروہ بھی مباح بھی اور نووی نے فتح البین مین لکھا ہے

کہ شافعی نے کہا جو چیز حادث ہوا و کتاب خدا یا سنت رسالت پناہ یا اجتناب یا اثر کے مخالف ہو تو وہ بدعت ضلالت ہے اور جو چیز کہ خیر سے حادث ہو اور کسی چیز کے ان اشیاء سے مخالف نہ ہو وہ بدعت محمودہ ہے انتہی اسے واضح تر سنئے صاحب بحر المذاہب جو علماء اہلسنت سے بین فرماتے ہیں بدعت منقسم ہے طرف واجب اور مندوب اور مکروہ اور مباح کے اور طریقہ اولیٰ کا یہ ہے کہ بدعت قواعد شرع پر عرض کیا و سے پس اگر وہ قواعد احیاء میں داخل ہو تو واجب ہے اور اگر قواعد تحریم میں داخل ہو تو حرام ہے اور جو داخل مذہب ہے تو بدعت مندوب ہے اور اگر داخل کراہت ہے مکروہ ہے اور اگر داخل اجابت ہو بدعت مباح ہے انتہی اور یہی رسالہ غایتہ المہرام میں صفحہ ۶۸ پر مثبت ہے اور جو لوگ کہ اسکو بدعت سینئہ کہتے ہیں وہ لوگ واقف اصل دین اپنے سے نہیں ہیں اسواسطے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے جب تک کوئی دلیل قطعے مانع اس کے نہ ہو وی کہذا فی البحر الرائق والہدایتہ اور غرائب میں لکھا ہے کہ بدعت پانچ قسم پر ہے ایک بدعت واجب جیسے پڑھنا علم صرف و نحو کا واسطے معرفت کلام اللہ اور احادیث کے دوسری بدعت حرام جیسے پڑھنا علم فلسفہ کا تیسری بدعت مندوب جیسے مصافحہ بعد نماز عصر و فجر کے چوتھی بدعت مکروہ جیسے مزین کرنا مسجد کا سونے چاندی اور گل بوٹہ سے پانچویں بدعت مباح جیسے فراخ کرنا اور رنگارنگ طعام واسطے مہمانوں کے پکانا اور بدعت شیعہ نہیں ہو سکتے ہے اسواسطے کہ کل بدعتہ ضلالتہ عام مخصوص البعض کا اور قیام تعلیم رسول اللہ صلعم قسم اول سے یعنی واجب ہے کہ مشنوں کے شرح موطا میں باب مصافحہ میں لکھا ہے عن عبد اللہ الخراسانی

اسے قال قال رسول اللہ تصافوا نیب العل و تحابوا نیب السحاب قلت  
 علیہ السلام العلم قال النووی ان المصافحۃ مسقطہ عند کل لقار و اماما  
 الناس من المصافحۃ بعد صلوۃ الصبح والعصر فلا صل لہ فی الشرع علی  
 ہذا الوجه ولكن لا یاس بہ لان صل المصافحۃ سنۃ و کوہنہم یاقطوا علیہا  
 فی بعض الاحوال و فطوا فیہا فی کثیر من الاحوال لا ینخرج ذلک البعض  
 عن کونہ من المصافحۃ التی ورد الشرع باصلہا اقول حکذا ینبغی ان  
 یقال فی المصافحۃ یوم العید پس کہ اہونا وقت میلاد شریف کے  
 یا آگے زیارت رسول صلعم کے کمال مستحسن ہے آو عالمگیری میں لکھا ہے  
 کہ آگے زیارت رسول صلعم کے ایسا کہڑا ہووے جیسا نمازین کہڑا ہوتا ہے  
 فیتوجہ الی قبرہ فیقف عند بابہ و لا یضع یدہ الی جدار الترتیبہ فہو اہیب  
 و اعظم للحرمتہ و یقف کما یقف فی الصلوۃ و بمثل صورتہ اکثریت کانہ ناہ  
 فی لمحہ عالم بہ یسبح کلامہ کذا فی الاختیار شرح المختار اور اسپر اجماع  
 علمائے حریم اور بخارا اور علما ہند وغیرہ کا ہے انکار اجماع کہ نص قطعے  
 ہے کفر ہے لا یتبع امتی علی الضلالۃ اور مخالفت اجماع کی کفر نامصدق  
 من شذوذ فی النار کا ہے اور سید محمد برزنجی کہ امام حدیث اور سیرک  
 اور تعریف اونکی روضۃ الاحباب تصنیف عطاء اللہ بن فضل اللہ  
 حسینی میں لکھا ہے کہ وہ معاصر ابن جوزی ہے اور امام حریم شریف  
 اوہنکے کتاب عقد الجویہ فی مولد النبی الازہر میں لکھا ہے وقت  
 استحسن القیام عند ذکر مولدہ الشریف الممتہ ذور وایتہ و رویت  
 فطوبی لمن کان قیامہ لتظییہ صلعم غایتہ مرامہ و مرادہ و درجیت

الاسرار باب نادیکہ دروے دو واسطہ پیش نیست روایت کردہ کہ روئے  
 حضرت غوث الثقلین شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ ہر کمری بود  
 و عظیم فرمود و قریب بدہ ہزار کس در نادیکہ و غط وے حاضر و شیخ علی دوز پرکا  
 کمرے شیخے نشستہ ناگاہ شیخ علی را خوابے بر و پس شیخ عبدالقادر قوم را  
 فرمود اسکو اپس بہ ساکت شدندا آنکہ خبر انفاں از ایشان شنید  
 نیشد پس فرود آمد شیخ از کمرے و با ستاد باب در پیش شیخے مذکور وے  
 نگریت در روی وے پس بیدار شد شیخ علی گفت شیخ عبدالقادر بار  
 کہ دیدے حضرت را و خواب گفت نغم فرمود ازین جیت ادب در زیدم  
 بات و ایستادم در پیش تو فرمودیچہ ویت کرد ترا آنحضرت صلعم گفت بلامت  
 مجلس تو پس شیخے گفت انچہ من در خواب دیدم شیخ عبدالقادر در بیدار  
 دید و لیت کردہ اند کہ ہفت کس از مردان راہ در آنروز از عالم رفتند  
 رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نقل من ترجمتہ المشکوۃ للشیخ عبدالحمی الدبوسی  
 قدس سرہ بلفظہ فی کتاب الترویجۃ اقول ان راہ ایات سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ بدعت کئی قسم پر منقسم ہے اور ہر بدعت ضلالت نہیں بلکہ  
 بدعت مسیئہ العبتہ ضلالت ہے اور تعزیر بدعت مسیئہ ہوتا غیر معلوم بلکہ وہ  
 ایک سنت حسنہ ہے و من سن فی الاسلام سنتہ حسنہ فلہ اجر عا و اجر من  
 عمل بھا کیونکہ یہ موجب اوس چیز کا ہے جو موجب دخول جنان ہے۔ باعث  
 خوشنودی نبی المنس و جان ہے۔ اے اہلسنت و جماعت تعزیر  
 ہر گز ہرگز کسی شخص سے بدعت نہیں ہو سکتا ہاں یہ آپ صاحبو کا اقوال  
 آپ کے اکابر کے بدعتوں کے کہلوانے کے لئے بیشک بڑا محرک ہے

اسے قال قال رسول اللہ تصافحوا ینیب العلم کما بوا ینیب الشجرات قلت  
 علیہ بل العلم قال النووی ان المصافحة مستحبہ عند کل لقاء واما الاعتناء  
 الناس من المصافحة بعد صلوۃ الصبح والعصر فلا اصل لہ فی الشرع علی  
 ہذا الوجه وکن لا یاس بہ لان اصل المصافحة سنۃ وکونہم یأخذوا علیہا  
 فی بعض الاحوال وفرطوا فیہا فی کثیر من الاحوال لا ینخرج ذلک البعض  
 عن کونہ من المصافحة التی ورد الشرع باصلہا قول حکذا ینیب ان  
 یتقال فی المصافحة یوم العید پس کہ اہونا وقت میلاد شریف کے  
 یا آگے زیارت رسول صلعم کے کمال مستحسن ہے آو عالمگیری میں لکھا ہے  
 کہ آگے زیارت رسول صلعم کے ایسا کہڑا ہووے جیسا نمازین کہڑا ہوتا ہے  
 فیتوجہ الی قبرہ فیتقف عند بابہ ولا یضع یدہ الی جدار التہتہ فہو اہیب  
 واعظم للحرمتہ ویتقف کما یتقف فی الصلوۃ ومیش صورتہ الکریمۃ کانتہ نام  
 فی لمحہ عالم بیسیع کلامہ کذا فی الاختیار شرح المختار اور اسپر اجماع  
 علمائے حرمین اور بخارا اور علماء ہند وغیرہ کا ہے انکار اجماع کہ نص قطعے  
 ہے کفر ہے لا یجتمع امتی علی الضلالتہ اور مخالفت اجماع کی کمر نامصدق  
 من شذوذ فی النار کا ہے اور سید محمد برزنجی کہ امام حدیث اور سیر کو  
 اور تعریف اونکی روضۃ الاحباب تصنیف عطاء اللہ بن فضل اللہ  
 حینی میں لکھا ہے کہ وہ معاصر ابن جوزی ہے اور امام حرمین شریفین  
 اوہونے کتاب عقد الجوہر فی مولد النبی الازہر میں لکھا ہے وقد  
 استحسن القیام عند ذکر مولدہ الشریف الممتہ ذور روایتہ ورویتہ  
 فطوبی لمن کان قیامہ لتعطیہ صلعم غایتہ حرامہ ومرادہ ودریجیتہ

الاسرار با سنا دیکھ کر وہ دوسے دو واسطہ پیش نیست روایت کر دے کہ روز  
 حضرت نجات الثقلین شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ ہر کثرتی بود  
 و غلط میفرمود و قریب بدہ ہزار کس در نادید و غلط وے حاضر و شیخ علی در زیر پا  
 کمرے شیخے نشستہ ناگاہ شیخ علی را خوابے برد پس شیخ عبدالقادر قوم را  
 فرمود اسکو انیس ہمساکت شد نہ تا آنکہ خبر انقاس از ایشان شنید  
 نمیشد پس فرود آمد شیخ از کمرے و با ستاد باب و پیش شیخے مذکور وی  
 نگرہست و روی وے پس بیدار شد شیخ علی گفت شیخ عبدالقادر بار  
 کہ دیدے حضرت را و خواب گفت نعم فرمود ازین جیت ادب در زیدم  
 با تو و الیتا دم و پیش تو فرمود بچہ وصیت کرد ترا آنحضرت صلعم گفت بلامت  
 مجلس تو پس شیخ علی گفت انچہ من در خواب دیدم شیخ عبدالقادر و بیدار  
 دید و لیت کردہ اند کہ ہفت کس از مردان راہ در آنروز از عالم رفتند  
 رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نقل من ترجمتہ المشکوۃ للشیخ عبدالحمی الدہلوی  
 قدس سرہ یلفظہ فی کتاب الترویجۃ اقول ان رہ آیات سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ بدعت کئی قسم پر منقسم ہے اور ہر بدعت ضلالت نہیں بلکہ  
 بدعت مسیئہ و البتہ ضلالت ہے اور تعزیر بدعت مسیئہ ہوتا غیر معلوم بلکہ وہ  
 ایک سنت حسنیہ و من اسن فی الاسلام سنت حسنیہ فلہ اجر جا و اجر  
 عمل بجا کیونکہ یہ موجب اوس چیز کا ہے جو موجب دخول جنان ہے۔ باعث  
 خوشنودی نبی انس و جان ہے۔ اسے اہلسنت و جماعت تعزیر  
 ہرگز ہرگز کسی سے بدعت نہیں ہو سکتا ہاں یہ آپ صاحبو کا اعتراض  
 آپ کے اکابر کے بدعتوں کے کہلوانے کے لئے بیشک برا مھرک ہے



بطریق منتزل کہتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ سے کوئی ایسا نہوا جو بدعت کے  
 ایجاد کرنے کا مرتکب نہ بنا بلکہ خود اپنی زبان سے اوس فعل کے بدعت  
 ہونے کا اقرار کیا دیکھئے حکم تو یوں ہے کہ البصر من کان بعینہ بصیر  
 و من عیب غیرہ ضریر الیکن یہاں پر تعزیر کو بدعت ٹھہرانا شیعوں کا  
 حقیقت میں عیب نہیں بلکہ ایک خواہ مخواہ آپ لائق بنے کرے جھوٹا اعتراض  
 معلوم نہیں کہ اہلسنت جب بدعات خلفاء کو سنتے ہیں تو اونکو بدعتی قرار دیتے  
 ہیں اور مصداق حدیث کل بدعتہ ضلالتہ الخ بتاتے ہیں یا وہ بدعت ہی امنا  
 و مبتدعنا کہ مکرر اہل شیعہ جہتو ہیں سچ ہے حب الشیعی ویسم معلوم ہوتا  
 کہ درست ہے جانتے ہو گئے مگر ہر ایک طرفہ امر یہ ہے کہ وہ چیزیں تو جسے  
 شریعت منقلب ہو گئی قابل اعتراض نہیں اور وہ شے جسے حسنات  
 حاصل ہوئے لائق اعتراض یہ مباہتہ اور مکابرہ نہیں تو کیا ہے اور پہرہ  
 و نحوے تحقیق سے سرکس کہ نذاند و بداند کہ بداند و درجہل مرکب ابدالہ و بداند  
 اب اگر طبیعت محققین بدعات خلفاء راشدین حضرات متین کے اظہار کو  
 چاہتی ہے تو ہم پورا پورا بالتفصیل حال نہیں لکھ سکتے ہاں بالاجمال بیان  
 کرتے ہیں اول بدعات نفیہ اول ہیں منجملہ اونکی ایک یہ جہت ہے کہ اونکو  
 اپنا نام امیر المؤمنین رکھا تفصیل اسکی کتب مبسوطہ سے باہر ہے لیکن بدعات  
 جناب خلیفہ ثانی عالم علوم ربانی رشادت مآب حضرت عمر بن الخطاب  
 امیر المومنین کے لیے جاوین تو میں اپنے مافی الضمیر سے مخالف ہو جاؤں  
 اور اوراق بھی زیادہ ہو کر دستہائے نازک ناظرین بانیکن کو تکلیف  
 دینگے مگر چونکہ چند کا اومنین سے حسب ضرورت لاحقہ بیان بیان کننا ضروری

بدعات خلفاء

لہذا باختصار و ایجاب فقہ الہ عامہ غیر شامہ کہ تباہوں اور صاحبانِ انصاف کو  
 اور پیروانِ حقینِ معین سے امید انصاف رکھتا ہوں و علیٰ ان اقوال و اعلیٰ  
 القبول لمولفہ سنو اسے طالبانِ دین و ایمان و سنو اسے صاحبانِ عقل و عین  
 سنو اسے حامیانِ شرع احمد و سنو اسے مقبلانِ حکم انیز و سنو اسے دین کے  
 پابند یار و سنو اسے بہائیو اسلام والوہ تعصب کے جابون کو ہٹاؤ اگر انصاف کا  
 کچھ حظ اوٹھاؤ ذرا چشمِ بصیرت کو تو کھولو کہ کون انصاف کا یہی لفظ بولو...  
 ہے دنیا چند روزہ یہی جانوہ تعصب چھوڑ دو لٹد مانوہ غشاوہ تباہ پڑا  
 آنکھوں پر اونکی و عذابِ سخت ہے شانوں میں جنکے و صحابہ کے بہت ہیں  
 ایسے بدعت و ہوئے ہیں جنکے قائل اہلسنت و یہاں پر ہوتی ہے توحید  
 اونکی و فکرِ غور سے تفسیر اچھی اونکی و اکثر بدعات جنابِ خلافت مآب کے  
 علامہ جلال الدین سیوطی نے تاریخِ خلفاء میں بیان کیا ہیں یہ علامہ مشائیر  
 علمائِ اہلسنت سے ہیں ثقاتِ محدثین سے انکو جانتے ہیں بلکہ خویشِ حدیث  
 اپنے دین کا مجدد اور درست کرنے والا مانتے ہیں اور شاہ عبدالعزیز دہلوی  
 صاحبِ تحفہ بھی رسالہ اصولِ حدیث میں انکو مستند اور حافظ اپنے وقت کا  
 بتاتے ہیں نہایت جلالت اور عظمت انکی بیان فرماتے ہیں کہتے ہیں نصیحا  
 مابین آفاق معسرف و مشہور میں اسانید انکی جہاں میں قریب و دور ہیں  
 تاریخ مذکور میں بیچ فصل اولیات عمر کے بدعات کو گناتے ہیں اوسمیں چند کا  
 ہم ہی ترجمہ کر کے اسمقام پر لاتے ہیں۔ عسکری نے بیان کیا ہے  
 کہ اس شخص نے پہلی ہے پہلی اپنا نام امیر المومنین رکھا اور اولیٰ اس شخص نے  
 مہر رمضان کے قیام کو سنت کیا۔ اول اوٹھوں نے شہر اب کے پینے پر

انہی کو رکھا ماری۔ انہوں نے پہلے متعہ کو حرام کیا۔ اول اس شخص  
 کو گن کو نماز جنازہ میں چار تکبیروں پر جمع کیا۔ یہ اول وہ شخص ہے  
 جس نے میلٹ میں مسئلہ محل جاری کیا وغیر ذلک اور اگرچہ یہ ہے کافی ہے  
 بلکہ علامہ سیوطی نے تو بہت لکھا ہے اور پچھنے اوسمین سے چند کو بیان کیا  
 لیکن اگر بنا بر مزید تحقیق و وفور تدقیق کسی صاحب کو اسے زیادہ اثبات کے  
 حاجت ہو تو اسکو گو کہ ہم ان ورقوں میں پورا پورا تفصیل رفع نہیں کر سکتے  
 مگر ہاں بیان شافی اور کلام کافی مختصر اہدیہ ناطی طیب خائفان الاطاع  
 کو ملے ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ من لا یغنیہ الیسیہ لا یغنیہ الاکثیر۔ میں لوکل  
 اوس بدعت کو جناب ابن خطاب سے یہ آرائے خلافت و مسند نشین  
 امارت کے بیان کرتا ہوں جو آج تک مابین دیار و امصار بغایت اشتہار  
 جاری اور معمول یہ ہے یعنی نماز تراویح جو ماہ رمضان میں شب کو بیس  
 رکعتیں پڑھی جاتے ہیں یہ جماعت محض اختراع صاحب کروفر و مابلوع  
 جناب عمر کا ہے کہتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ یہ سنت نمازین رات کو  
 رمضان کے پڑھا کرتے تھے اور تین روز تک جماعت سے یہی پڑھا  
 اسی وقت سے یہ شایع ہے چنانچہ مولوے شیخ عبدالعزیز دہلوی  
 تحفہ کے باب مطاعن میں زیر طعن نہم اسکو لکھا ہے مگر جب اس مسئلہ کے  
 تحقیق و تنقید کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ کچھ اور ہی ہے کتب معتبرہ  
 ثابت ہے کہ نہ تو حضرت کے زمانہ میں یہ تھے اور نہ خلافت جناب ابو بکر  
 میں اور نہ تھوڑے عرصہ تک خلافت حضرت عمر میں یہی لیکن بعد میں  
 خود حسب خواہش غلط فیض ماثرتراویح کو مروج فرمایا اور پھر پھر یہ

مجتہدین

کہ بارہا اپنے ہی زبان سے اسکو بہت حسنہ بتلایا جناب رسول مقبول کے  
 جانب اس غماز کے نسبت دنیا دعویٰ ثانی ہے فی الحقیقت اختراع جناب  
 خلیفہ ثانی ہے صحیح بخاری میں کہ جو اہلسنت کے نزدیک بعد کتاب  
 جناب باری ہے اور جسکا درس و تدریس برابر جاری ہے صحاح مسلمین  
 وہ افضل ہے اور یامین کتب حدیث امثل باب فضل من قام رمضان  
 من کتاب الصوم میں ابو ہریرہ سے مذکور ہے یہاں محض ترجمہ مسطور  
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ ماہ رمضان میں از رو  
 ایمان و احتساب قیام کرے اس کے گزشتہ گناہ بخشے جائیں گے ابن شہاب  
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور یہ معاملہ  
 ایسا ہے رہا اور خلافت ابی بکر میں یہی ایسا ہے جہاں اور اول اول عمر کے  
 یہی خلافت میں یون پہنچا انتہی اور صحیح مسلم جو اخت صحیح بخاری ہے  
 اور بعض کے نزدیک اوستے سے زیادہ ہے جیسا کہ تدریب سیوطی میں ہے  
 اوسمیں بھی اسے مضمون کے باب الترغیب نے قیام رمضان من کتاب  
 الصلوٰۃ میں مسطور ہے کہ شیخ الاسلام محی الدین نووی نے جبکہ نسبت  
 یافعی نے و قالہ ۴۰۰ ہجری میں فقیہ امام شیخ الاسلام مفتی انام محمد  
 متقن محقق مدقق نجیب جرمید ولی کبیر صاحب محاسن عدیدہ و سیرہ  
 حمیدہ و تصانیف مفیدہ اور بہت سے تعریف لکھے ہیں ہناج شرح صحیح  
 مسلمین اور مقام پر چنان صحیح مسلم میں ہے لکھا ہے جسکا محصل ہم بیان  
 کرتے ہیں کہ بعد وفات رسول مقبول تاحین خلافت ابو بکر و شروع خلافت  
 عمر ایسا ہے رہا یعنی ہر شخص ماہ رمضان میں اپنے گھر تنہا نماز پڑھتا رہا

جب تک شروع زمانہ خلافت عمر کا گذر ہوا پھر ستر کو گونگوا بی بن کعب کے ساتھ  
جمع کیا اور دوسرے انکی جماعت کراہی اور پھر ہمیشہ کے لئے جماعت ہو گئے  
انتہی یہ روایت اس پر دلالت صریح رکھتی ہے کہ عہد جناب رسالت مآب  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عہد ابی بکر اور صدر خلافت عمر میں ماہ صیام کے  
قیام میں جماعت نہ ہوئی بلکہ شخص اپنے گھر میں تنہا نماز پڑھ لیتا تھا اور بعد  
خلافت مآب نے مقرر فرمایا لیکن وہ عذر بار و جو کیا جاتا ہے کہ حضرت رسول  
مقبول نے بھی یہ نماز جماعت پڑھی سو اس کے دفع میں ملا علی قاری جن کے  
در الخ ارباب حدیث اہلسنت پر مخفی نہیں ہے شرح موطائیں جو اشافی دیتے ہیں  
اور یہ شرح جو امام خاتم المحدثین شاہ عبد العزیز دہلوی معتمد و مستند ہے  
چنانچہ بستان المحدثین میں شاہ صاحب ذکر نسخہ موطای محمد بن الحسن میں  
فرماتی ہیں و این نسخہ موطار ملا علی قاری از متاخرین شرح کردہ اند و ہو  
مروج و مشہور نے ہندو الدیار انتہی علی قاری باب قیام رمضان میں لکھتے ہیں  
جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت نے وفات پائی اور تراویح میں جماعت نہ ہوئے  
اور اس کو حافظ ابن حجر نے کہا ہے اور بعد اُس کے زمان خلافت ابی بکر  
و صدر خلافت عمر میں ہمیشہ ایسا ہی رہا یعنی ہر شخص ماہ رمضان میں اپنے گھر  
تنہا نماز پڑھ لیتا تھا جبکہ زمانہ شروع خلافت عمر کا گذر گیا تو انہوں نے  
اس میں جماعت کرائے اور یہ جو ابن وہب نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے  
کہ رسول اللہ اوس وقت باہر شریف لائے جب ماہ رمضان میں لوگ  
مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور کہا کہ یہ کیا ہے کہا گیا کہ لوگ ابی بن کعب کے  
ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو حضرت نے جواب دیا کہ انہوں نے بہت اچھا کیا

اور اسکو عبد البر نے ذکر کیا ہے راوی اسمین مسلم بن خالد ہے اور وہ ضعیف ہے  
 اور تحفہ خطیبہ امر ہے کہ عمر وہ شخص ہے جس نے لوگوں کے جماعت ابی بن کعب سے  
 کرائی ابن حجر نے اسکو لکھا ہے اور سیوطی نے اسکا ذکر کیا ہے انتہی پس  
 روایت بالا سے کاشمش نے رابعۃ النہار باعتراف محقق عالی وقار ظاہر  
 ہو باہر ہے کہ وہب کی روایت جو ابو ہریرہ سے متقدم و توجہ جماعت تراویح  
 و مقروح و قبیح ہے اور راوی اسکا ضعیف ہے لہذا یہ قول ضعیف ہے  
 اور نہ معلوم کہ بیس رکعتیں کہا جسے الگین حالانکہ جناب رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گیارہ رکعت سے زیادہ رمضان اور غیر  
 رمضان میں حسب روایت عائشہ صدیقہ جو کہ صحیح بخاری کے باب فضل  
 من قام من کتاب الصوم میں ہے نہین پڑھیں اور صحیح مسلم میں ہے  
 باسانید کثیر یہ روایت ماثور ہے کہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے عائشہ سے  
 سوال کیا کہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماہ رمضان میں کیونکر  
 جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعت سے رمضان وغیر رمضان  
 زیادہ نہین پڑھتے تھے انتہی اور اگر خوب تفسیر اسکے منظور ہے تو میں  
 متسلفی کے عبارت کا خلاصہ جو ارشاد الساری میں لکھی ہے بیان کرتا ہوں  
 اوّل تو متسلفی نے روایت عائشہ لکھی ہے یعنی حضرت صلعم رمضان  
 اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے بعد اسکے  
 کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے جو ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بیس رکعتیں اور وتر پڑھتے تھے پس اسکے  
 سند ضعیف ہے اور یہ حدیث عائشہ کے مخالف اور معارض ہے

اور وہ صحیحین میں ہے اور عائشہ حضرت کا اصل شب کا پیشیت اور وہ بکے بیت  
 جانتی ہیں یہ روایت پر افادت بعد اے بلند لغزہ زن ہے کہ روایت  
 حضرت کے بیس رکعت اور وتر پڑھنے کی ضعیف الاسناد اور مخفی الضعیف  
 حضرت عائشہ صاحب صدق و صدا ہے اور بوجہ عائشہ صدیقہ کے اعلم  
 ہونیکے اس معاملہ میں کسے صورت سے سماعت اس روایت کی نہیں ہو سکتی  
 اور اعلیت سے صدیقہ کے ظاہر ہے کہ اگر روایت ابن ابوشیبہ کی ضعیف ہے  
 نہ ہوتے تو یہی حضرت عائشہ کی روایت پر ترجیح نہ پاتے۔ علاوہ میرا  
 جناب مستطاب عمر بن الخطاب کا اقرار و اعتراف نماز تراویح کی بدعت ہونے پر  
 ثابت اور تحقق ہے اور جب کہ یہ ثابت ہو جاوی تو کچھ ضرورت کسی بدعت  
 اور کسی حدیث کے استدلال کے نہیں ہے صحیح بخاری میں جس پر عمل کرنے کے  
 لئے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موافق تصریح شاہ ولی اللہ صاحب  
 دہلوی کے رسالہ دین میں فتیہ ات النبی الامین اجازت دے ہے یہ باب  
 فضل من قام رمضان من کتاب النبی امین ایک حدیث مذکور ہے جس کا  
 خلاصہ درج تحریر ہے کہ عبد الرحمن بن عبد القاری کہتے ہیں میں ایک  
 رات کو رمضان کے عمر بن الخطاب کے ساتھ مسجد میں آیا دیکھا کہ لوگ حلقہ حلقہ  
 متفرق نماز پڑھتے تھے عمر نے کہا کہ اگر یہ سب ایک قاری پر جماعت کریں  
 تو اچھا ہو گا پھر اس کا غم کیا اور ان کی جماعت ابی بن کعب سے کرائی  
 میں عمر کے ساتھ دوسری رات آیا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ  
 نماز پڑھ رہے تھے عمر نے کہا کہ نعم البعدتہ مذہب کیا اچھی بدعت ہے یہ ان  
 میں سے اور کرمانے نے شرح صحیح بخاری میں اس مقام پر لکھا ہے

کہ اسکو بدعت اسوجہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو  
 لوگوں پر سنت نہیں کیا تھا اور نہ یہ ابوبکر کے زمانہ میں تھے ائمہ اور امام  
 اجمعی السنہ لغوی جنکو جناب شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رسالہ اصول حدیث  
 میں جملہ شرح و موبہین احادیث اپنی سے پسندیدہ اور برگزیدہ اور محل اعتماد  
 بتاتے ہیں اور اسکی کتاب شرح السنہ کے نسبت لکھتی ہیں کہ خصوصاً شرح  
 السنہ لغوی در فقہ حدیث و توجیہ مشکلات کافی و شافی آست و گویا شرح  
 مفاتیح مشکوٰۃ ازان کتاب حاصل است ائمہ اپنی اوسی کتاب شرح السنہ  
 لمجد ذکر حدیث عمر کے لکھتی ہیں کہ اسکے قول نعمت البدعہ مذہب میں یعنی یہ کیا  
 اچھی بدعت ہے اسکو اسوجہ سے بدعت بتایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 لوگوں پر اسکو سنت نہیں کیا تھا اور نہ یہ زمانہ ابوبکر میں تھے ائمہ عاقلانہ و  
 تارک تعصب ولد او و سالک مسلک رشاد و پر محبت نہ رہا ہو گا کہ جو حضرت  
 اہلسنت کے اس بارہ میں دعویٰ تھے اونکی قلع و قمع بروایات صحیحہ  
 و احادیث صحیحہ ہو گئی گرم تر روایت اقرار بدعت نماز تراویح جناب فیض  
 ہے محل تامل و غور ہے کہ جناب بانی مبنائی نماز رمضان خلیفہ ثانی تو خود  
 باقر لسانی اسکو بدعت اور خلاف فعل محبوب سبحانی فرماوین اور مشہور  
 محققین اور علمائے محدثین ہی اونکے اعتراف کے موافق روایتیں معرض یہ  
 میں لاوین لیکن حضرت شاہ صاحب مولف تحفہ و مترجم صواعق کا بلے  
 اسچین توجیہ کیے اور تاویل ضعیف و رمیان لاکر بہ جرات و حسارت  
 مترجم کزین کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا تین شب رمضان میں جماعت تلوک  
 کو اذہان جامع کتب حدیث اہلسنت میں بشہرت و تواتر ثابت ہوا ہے



سبحان اللہ۔ رسالہ اصول حدیث میں تو امام محمدی السنہ کی یہ توصیف  
 و تعریف اور اتنا اعتماد و اعتبار اور یہاں اتنا بے وقعت و بے مقدار  
 فاعتر و ایسا اولی الالبصار۔ اور سوا اسکے معلوم نہیں کہ صحیح بخاری اور  
 صحیح مسلم اور شرح موطا ملا علی قاری اور ارشاد الساری مطلقاً اور  
 شرح صحیح بخاری کرمانی اور تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی و شرح السنہ  
 امام محمدی السنہ بغوی کس فرقہ کی کتابیں ہیں اور خدا جاؤ کتب مصنفہ شاہین  
 مدین کسے ان محدثوں اور تصنیفوں کے توصیف و تعریف بہرہ دی ہے  
 الحق حب الشیعی و عصیمہ محبت شیعہ کی کمرہ دیتی ہے اندھا۔ خلافت نابکا  
 اقرار بدعت اور شاہ صاحب وغیرہ کا اس سے بری کفر عجیب تماشا ہے  
 مرجبا۔ جزاک اللہ۔ مدعی سست گواہ چست۔ و لکن قد حصص الحق  
 و لاج فی ظہر و باح فی القصر فایتہ الا تضاح فی ان الخلیفۃ الثانی فی مبع  
 لقیام الترمضانی فی باقر السانہ فی وایرازیانہ فی مع ان رسول اللہ النصار  
 منہم من الجماعۃ نہایتہ الاظہار فی کما صرح فی الاخبار فی فعلیات  
 ایسا الناظر التین فی ذا الفکر العزیزین فی بسکو مسلک الانصاف فی حد طریق  
 الاعتساف فی والان تحاشینا الامال ورمنا الاختصار فی فاقصرنا علی ہذہ  
 الاخبار فی وہی کافیتہ لا ولی الشعور فی۔ و من لم یجعل اللہ کہ نوراً فمما  
 کہ من نورہ و وسعی بدعت حضرت خلیفہ ثانی کے یہ ہے کہ دونوں  
 عورتوں اور ج کے جو زمانہ رسول خدا صلوات اللہ علیہ و آلہ اور عہد فطرت  
 انی بکریں بخاری تھے خود حرام فرمائے اور کلام ربانی اور احادیث محبوب  
 سبحانے پر کہ خیال نکلیا قرآنین آیہ فہما مستقیم بہ منہن اجر بہن فریضہ

حصہ صریح موجود ہے کہ متعہ جائز و روا ہے تفاسیر میں محدثین اہلسنت سے  
 گواہی دی ہے کہ متعہ زمان پیغمبر و خلافت ابی بکر میں برابر ہو تا رہا اور  
 خاص خلیفہ ثانی نے اسے منع کر دیا لیکن اگر بنا بر توثیق و تحقیق روایات  
 مستندین اور اقوال معتدین کے حاجت نہ ہو تو ہم وہی کلام علامہ سیوطی کا  
 جو مذکور ہوا بس جانتی ہیں کہ اول خلیفہ عمر نے متعہ کو حرام کیا زیادہ تفصیل سے  
 معذوریہاں لیکن اس پر گفتا کرنے سے بھی مجبور ہیں کیونکہ بحث طہالت  
 چاہتا ہے لہذا کچھ تھوڑا سا لبط دیکر مرویات کتب معتدہ و رسائل  
 مستندہ سے اسکو بیان کرتے ہیں اس تحریر سے ظاہر ہو جاوی گا  
 کہ کیسے کیسے صحابہ جلیل القدر اور کیسے کیسے تابعین وغیرہم برابر متعہ کو حرام  
 انہیں روایات میں یہ بھی نصیحت ہو جائیگی کہ خود حضرت ثانی نے اپنے  
 رائے سے اسکو حرام ٹھہرایا اور اگر زیادہ تحقیق منظور ہو تو کتب علماء اعلام  
 شیعہ شکر معجم رب البریہ مثل ضربت حیدریہ و شعلہ ظفریہ و تشیید المظن  
 وغیرہا کے جو ان مباحث میں نہایت مسکت و منعم ہیں ملاحظہ فرماوین  
 اور در مقصود دامن مراد میں لاوین پہلی دلیل یہ ہے کہ صحیح مسلم  
 کے باب نکاح متعہ میں کتاب نکاح سے صفحہ ۱۵۴ پر یہ روایت لکھی ہے

حدثنا حسن الحلواني قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جبير قال قال عطاء

بقدم جابر بن عبد الله متمر افعجناه في منزله فساله القوم من اشياء ثم

ذكروا التمتع فقال نعم استمعنا على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم

والى بكرة وعمر مطلب اسکا یہ ہے کہ عطاء وغیرہ نے جابر بن عبد اللہ سے

اس کے منظر میں اگر چند چیزوں کا سوال کیا اور بعد اویسے متعہ کا ذکر کیا

سبحان اللہ۔ رسالہ اصول حدیث میں تو امام محمدی السنہ کی یہ توصیف  
 و تعریف اور اثنا اعتماد و اعتبار اور یہاں اتنا بے وقعت و بے مقدار  
 فاعتر و ایا اولی الابصار۔ اور سوا اسکے معلوم نہیں کہ صحیح بخاری اور  
 صحیح مسلم اور شرح موطا ملا علی قاری اور ارشاد الساری مطلقاً اور  
 شرح صحیح بخاری کرمانی اور تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی و شرح السنہ  
 امام محمدی السنہ لغوی کس فرقہ کی کتابیں ہیں اور خدا جانتا ہے کہ مصنفہ شاہین  
 میں کس نے ان محدثوں اور تصنیفوں کے توصیف و تعریف بہرہ دی ہے  
 الحق حب الشیعی و عیصمہ محبت شیعہ کی کردہ تھی ہے اندھا۔ خلافت مابکا  
 اقرار بدعت اور شاہ صاحب وغیرہ کا اس سے بری کفر عجیب تماشا ہے  
 مرجہا۔ جزاک اللہ۔ مدعی سست گواہ چست۔ - - - - -  
 ولاح : و ظہر و باح : و القضغایۃ الاقضاح : ان الخلیفۃ الثانی ۛ یسوع  
 لقیام الرضانی ۛ باقر لسانہ ۛ وابرار بیانہ ۛ مع ان رسول اللہ التحاریر  
 منہم من الجماعۃ نہایتہ الاظہار ۛ کما صرح فی الاخبار ۛ فعلی علی  
 ایہا الناظر المتین ۛ ذا العکر الرصین ۛ بسکک سلک الانصاف ۛ و حد طریق  
 الاعتصاف ۛ والان تحشینا الاملال ورمنا الاختصار ۛ فاقصرنا علی ہذہ  
 الاخبار ۛ وہی کافیتہ لا ولی الشعور ۛ - - - - -  
 کہ من ثورہ ووشتری بدعت حضرت خلیفہ ثانی کے یہ ہے کہ دونوں مع  
 ثورون اور ج کے جو زمانہ رسول خدا صلوات اللہ علیہ و آلہ اور عہد خلافت  
 ابی بکر سے باری تھے خود حرام فرما کے اور کلام ربانی اور احادیث محبوبہ  
 سبحان نے پر کچھ خیال نہ کیا قرآن میں آیہ فماتتمتعتم بہ منہن اجورہن فریضتہ

صنعت موجود ہے کہ متعہ جائز و روا ہے تفاسیر میں محدثین اہلسنت سے  
گوہی دی ہے کہ متعہ زمانہ پیغمبر و خلافت ابی بکر میں برابر ہو تا رہا اور  
خاص خلیفہ ثانی نے اسے منع کر دیا لیکن اگر بنا بر توثیق و تحقیق روایات  
مستدین اور اقوال معتمدین کے حاجت نہ ہو تو ہم وہی کلام علامہ سیوطی کا  
جو مذکور ہوا بس جانتی ہیں کہ اول خلیفہ عمر نے متعہ کو حرام کیا زیادہ تفصیل سے  
معذوریہ میں لیکن اس پر گفتا کرنے سے بھی مجبور ہیں کیونکہ بحث طہالت  
چاہتا ہے لہذا کچھ تہوڑا سالیط و یکسر مرویات کتب معتدہ و وسائل  
مستندہ سے اسکو بیان کرتے ہیں اس تحریر سے ظاہر ہو جاوی گا  
کہ کیسے کیسے صحابہ جلیل القدر اور کیسے کیسے تابعین وغیر ہم برابر متعہ کرتے  
انہیں روایات میں یہ بھی نصیحت ہو جائیگی کہ خود حضرت ثانی نے اپنے  
رائے سے اسکو حرام ٹھرایا اور اگر زیادہ تحقیق منظور ہو تو کتب علماء اعلام  
شیخ شکر میم رب البریہ مثل ضربت حیدریہ و شعلہ ظفریہ و تشیید المظاہر  
وغیرہا کے جو ان مباحث میں نہایت مسکت و مخم ہیں ملاحظہ فرماوین  
اور در مقصود دامن مراد میں لاوین پہلی دلیل یہ ہے کہ صحیح مسلم  
کے باب نکاح متعہ میں کتاب نکاح سے صفحہ ۱۵۴ پر یہ روایت لکھی ہے

حدثنا حسن الحلواني قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج قال قال عطاء

قدم جابر بن عبد الله عمر افعنا في منزله فساله القوم من اشياء ثم

ذكروا المتعة فقال نعم استمعنا على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم

والی بکر و عمر مطلب اسکا یہ ہے کہ عطاء وغیرہ نے جابر بن عبد اللہ سے

اسکے منزل میں اگر چند چیزوں کا سوال کیا اور بعد اویس کے متعہ کا ذکر کیا

پس جابرؓ نے کہا کہ ہاں ہم نے محمد رسول اللہ اور ابی بکر و عمرؓ میں متعہ کیا اور اسے  
 روایت سے ظاہر ہے کہ جابرؓ اور اور لوگوں نے حضرت کے وقت اور ابی بکر  
 ؓ کے خلافت میں برابر متعہ کیا اگر متعہ حرام ہو تا تو عیاذ باللہ ایسے صحابہ کرام  
 نہیں مرتکب زنا و حرام ہوتے کہ چوکھڑا کعبہ بر خیز و کجا ماند مسلمان ہو و دوسرے  
 لیل او سے کتاب صحیح مسلم میں اوسی مقام و صفحہ پر یہ ہے کہ حدیثی محمد بن  
 ارفع قال ناعبد الزراق قال نا ابن جبہ قال انہ نے ابو الزبیر قال سمعت  
 جابر بن عبد اللہ یقول کنا نستمتع بالقبضۃ من التمر والذقیق الا یام علیہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر حتی نہی عنہ عمرؓ نے شان عمرو بن حریث  
 عامل سکا یہ ہے کہ ابو زبیر کہتے ہیں میں نے جابر بن عبد اللہ کو کہتے سنا ہے کہ ہم  
 ایک ٹھہری چھواری آؤ آٹھے سے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر  
 میں غورتوں سے متعہ کرتے تھے حتیٰ کہ عمرؓ نے شان عمرو بن حریث میں منع  
 کر دیا سنتے اور اسے واضح ہے کہ اسکا اجراء برابر ہر عہد میں رہا اور جابر  
 بن عبد اللہ صحابی جلیل القدر اور اکابر و اعظم صحابہ سے ہیں اور جابر کا  
 اطلاع دینا لوگوں کو اپنے فعل کے اور پہر نہی ہونے اور اسے رسول مقبول سے  
 صحافہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ صرف بنی عمری متعہ کو ناجائز نہیں  
 کر سکتے بلکہ نبی خدا و رسول پر موقوف ہے اور اسکا حال خود اس نے اپنے  
 فعل سے بیان کیا ہے تیسری دلیل کنز العمال میں صفحہ ۵۳۴ پر ترجمہ  
 متعہ میں کتاب النکاح کے حرف نون کے قسم افعال سے یہ لکھی ہوئی ہے  
 عن جابر قال کنا نستمتع بالقبضۃ من التمر والذقیق علیہ عبد اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم و ابی بکر حتی نہی عنہ و کنا نعتد من المستمتع منہن بحجۃ

حجت آذر اسکا بیوی ہی حامل نہ ہے کہ جائز ہے خود اپنا اور اور لوگوں کا متعمر نہ  
 محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم ابی بکر میں بیان کیا اور کتاب کثر العمال تابع  
 یحییٰ متقی کی ہے حسین اوستہ جمع الجوامع سیوطی کے بتویہ کی ہے اس کے  
 نسبت مولوی غلام علی آزاو بلگرامی سجتہ المرجان میں یوں لکھتے ہیں کہ مولانا  
 شیخ علی متقی اعظم اولیاء و اکابر اقیار سے چوتھی دلیل کثر العمال  
 صفحہ ۳۳۵ پر نشان سابق سے یہ مسئلہ ہے عن جابر قال تمتعنا متعہ الحج

و متعہ النساء علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما کان عمر بخانا فانتہی  
 ابن جریر یثین جابر کہتے ہیں کہ ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں متعہ  
 حج و متعہ نساکر لیتے لیکن جب ہمرے منع کیا تو باز آئے پانچویں دلیل کثر العمال  
 صفحہ ۳۳۵ پر اسے پتہ سے ا مضمون کے لکھی ہے کہ جابر سے متعہ کا سوال  
 کیا گیا اوستہ جواب دیا کہ ہمارے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی بکر  
 میں متعہ کیا یہ عمر نے اوستہ منع کر دیا ان روایتوں اور روایتوں سے  
 صحیح مسلم و کثر العمال صحیح بخاری و جامع ابن اثیر وغیرہ کے منایت  
 المایع سے کہ جابر بن عبد اللہ جو اجلہ صحابہ سے تھے بیان کرتے تھے کہ میں نے  
 اور اور لوگوں نے محمد رسالت مآب اور ابو بکر میں متعہ کیا اور معلوم ہے  
 یہ بھی ہر کے فعل کے خبر اہلسنت کے نزدیک اوس حدیث کے مرفوع  
 ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اوس کے خبر درست ہو گئی کیونکہ وہ حضرت  
 جابر میں تھا لیکن یہاں اسکا کہ خبر دنیا صحابی کا فعل صحابہ سے حکم حدیث  
 صحیح میں ہے پس اگر کتب معتبرہ اہلسنت میں درج ہے انہ انہ ابن عمر  
 کہ جابر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجماع و اجماع و اجماع

ان الفاظ سے طب اللسان ہے کہ قاضی القضاۃ ابن حجر امام الحنفیہ  
زمانہ کا تھا اور جمیع فنون میں متقدم ہوا اسکے وقت میں کوئی حافظ سوائے  
اللسانہ نہ تھا بہت سی کتابیں اسکی تصنیف سے ہیں انہیں سے نختہ اور اوکے  
مشرق وغیرہ میں اشتہ اپنی کتاب نختہ الفکر میں کہتے ہیں کہ مثال مرفوع  
تقریر سے حکم یہ ہے کہ کوئی صحابی خبر دی کہ وہ زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
میں ایسا کرتے تھے پس اسکو حکم رفع کا ہے اس جہت سے کہ ظاہر یہ ہے  
کہ اس پر حضرت نے اطلاع دی ہو گے۔ اور کتاب مواہب لدنیہ کو مقام  
اباحت لمؤخر میں بھی ابن حجر کے فتح الباری سے نقل کر کے بیان کیا  
کہ المرجع ان الصحابی اذا قال کنا لفعل کذا علی عهد رسول اللہ کان لہ  
حکم الرفع لان الظاہر اطلاعہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک وتقریرہ حاصل  
یہ کہ مذہب اجماع یہ ہے کہ کوئی صحابی جسوقت کہے کہ ہم عہد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم میں فلان چیز کو کرتے تھے اسکو حکم رفع کا ہے لیکن وہ حدیث  
مرفوع ہو وکی کیونکہ ظاہر اطلاع حضرت کی ہے اس فعل پر اور مقرر کرنا  
انحضرت کا نقل کو اشتہ اور محمد بن امام بالکاملیہ نے یہی شرح منہاج  
الوصول کے فصل ثالث ماظن صدقہ وہو خبر العدل الواحدین باب ثانی  
اخبار سے صفحہ ۵۴ پر اسے مضمون کو بیان کیا ہے چھٹی دلیل یہ ہے  
کہ سوانحی جابر بن عبد اللہ صحابی کے ابو سعید خدری اور دیگر صحابہ نے  
یہی روایت کی ہے چنانچہ کنز العمال علی متقی میں صفحہ ۵۴ پر  
نشان سابق سے یہی تقریر ہے عن ابی سعید قال کنا نمتنع علی عهد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالتثوب ابن جریر اور ابن جریر

کہ ابو سعید خدری و دیگر صحابہ عہد حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
میں متعہ کرتے تھے اور دوسری روایت یہی ملا علی متقی نے اسے  
مضمون کے لکھی ہے اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ خبر نیا صحابی کا فعل  
صحابہ سے دلیل صحت کی ہے پس متعہ کا مشروع ہونا درست رہیگا اور نبی  
عمری اوسمین کہہ اثر نہ کر سکے گی ساتوین دلیل یہ ہے جو ملا علی متقی  
کثر العمال میں نشان سابق پر لکھی ہے اور ۵۳۵ ص ۳۴۵ پر مسطور ہے عن

ابن مسعود قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول  
الله اننا نختص فنعانا ورفض لنا ان يستمتع احدنا بالمرأة بالشوب الى اهل ابن حزم  
اسن وایت کو ائمہ اعلام و مشائخ فہام سنہ نے نقل کیا ہے اور نہایت صحیح  
و ثابت ہے شیخین نے بھی اسکو صحیحین میں ذکر کیا ہے اور اس سے دلائل  
صریحہ ہے کہ ابن مسعود نے صرف جائز کرنا متعہ کا جناب رسالت کا تب سے  
نقل کیا اور ناسخ کا مطلق ذکر نہیں کیا اور جلالت ابن مسعود کے نزد  
اہلسنت بغایت ہے صحابہ عدول سے گفتی ہیں احتیاج بیان کے نہیں  
ابن مسعود کے نزدیک متعہ کے جائز ہونگی روایت نو دی نے نہج شرح  
صحیح مسلم میں ہی باب نکاح متعہ میں کتاب نکاح سے لکھی ہے۔ اور ملا یحییٰ  
لاہوری نے خیر جاری اویطبی کے شرح مشکوٰۃ اور قسطلانی نے ارشاد  
الہامی میں لکھا ہے کہ ابن مسعود قائل جو از متعہ کا تھا ابھوین دلیل یہ ہے  
کہ خود خلیفہ ثانی نے وقت تحریر بیان کیا کہ وہ متعہ جو عہد رسول مقبول میں  
میں اولتہ نہی کرتا ہوں چنانچہ کثر العمال ملا علی متقی میں مسطور ہے عن  
ابی قتیبہ ان عمر قال متعتان کانتا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



وانا انہی عنہما واضرب علیہما این جریہ کر اور پھر اسی کنز العمال میں یہ ہے

عن عمر قال متعتان کانتا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی عنہما واکتا

علیہما منعتہ النساء ومتعتہ الحج ابن صالح کاتب الیث فی نسختہ والطحاوی نے  
اور احکام القرآن تصنیف ابو بکر علی بن احمد حصاص رازی میں مذکور ہے

قال عمر بن الخطاب متعتان کانتا علی عہد رسول اللہ انہی عنہما واضرب علیہما  
متعتہ الحج ومتعتہ النساء اثر مشر الائمہ محمد بن احمد بن ابی سبیل سرخسے جو اکابر

ائمہ حنفیہ سے ہے اور محمد اور مناقب اسکے جو اہر فضیلہ عبد القادر وغیرہ میں

مذکور ہیں کتاب مبسوط کے ذکر متعجین کہتے ہیں وقد صح ان عمر رضی اللہ عنہ

منی الناس عن المتعتہ فقال متعتان کانتا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وانا انہی عنہما متعتہ النساء ومتعتہ الحج ان سب روایات کا ماحل یہ ہے کہ جبکہ

عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ دو متعہ نساء و حج کے جو زمانہ رسول اللہ میں ہے

میں اونکی منی کرتا ہوں اور جو کوئی ایسا کرے گا اس پر عقاب کروں گا۔ کیا خوب

الضائف کی حجت طائفہ اہلسنت سے ابن قیم نے زاد المعاد کے فصول غریبہ

الفتح سے ایک فصل میں لکھے ہے کہ والیضا فصح لم یقل مر انہا کانت علی عہد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا انہی عنہما و احاقب عنہما بل کالمن ليقول انہ

صلی اللہ علیہ وسلم حرمہا و انہی عنہما یعنی اگر یہ امر صحیح ہو تو عمر یہ نہ کہتے کہ

عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوتا تھا اور میں اس سے منع کرتا ہوں

اور عقاب دوں گا بلکہ یہ کہتے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو

حرام کیا ہے اور اسے منع کیا ہے اہل الحدیث یہ کہتے ہیں کہ حق یہ ہے

اور رعایتانیت۔ نوین دلیل قال علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب

تقریباً اسی متعہ پر مشابہا سدا و جناب امیر المومنین علیہ السلام کا ہے حضرت سے  
فرمایا کہ اگر متعہ کو منع نہ کرنا تو کوئی زنا کرنا مگر شقی اس روایت کو تفاوت  
سیر اعلام خدایک و مشاہیر آفاق و ائمہ محدثین و افاخم متقدمین و اراکان  
وین اہلسنت نے مثل عبد الرزاق و ابو داؤد و جوار باب صحیح ستہ سین  
اور ابن جریر طبری اور ثعلبی اور فخر رازی اور نیشاپوری اور سیوطی اور طاعلی  
متقی وغیرہ کے بیان کیا ہے دو ایک روایتین میں ہی بیان کرتا ہوں ملا  
متقی نے کثر السحال میں کتاب النکاح کے حرف نون میں لکھا ہے عن علی قال

لو لا ما سبق من رائے عمر بن الخطاب لامرت بالمتعۃ ثم ما زنی الا شقی عب

ای رواہ عبد الرزاق فی جامعہ و امی ابو داؤد فی مسند و ابن جریر یغنی

جناب امیر سے ہے کہ فرمایا اگر وہ چیز نہ سبقت کرتے جو رائے عمر بن خطاب

ہوئی تو میں البتہ متعہ کا حکم کرتا اور پہر کوئی زنا کرنا مگر شقی استنبہ دیکھنا چاہئے

کہ جناب امیر فرماتی ہیں جس نے اپنی رائے سے متعہ کو حرام کیا اور حضرت کی

یہ رائے ہی کہ متعہ کا حکم نہ مانی تاکہ لوگ فعل زنا اور ارتکاب حرام سے محفوظ

رہتے حدیث الحق مع علی و جلی مع الحق مشہور ہے انامدینہ العلم و علی باہا بک

ماؤر سے۔ کلام امیر لاناقران ناطق و ہذا قران عامت میں کسکو کلام سے

لو کی اطاعت میں کو لسا شک کا موقع اور ریب کا مقام ہے۔ علامہ سیوطی

کے نوین صدی میں درست کہہ سوائے گئے جاتے ہیں جیسا کہ فتح المتعال میں

تقریباً و مشہور میں اسی روایت کو فرماتے ہیں اور تفسیر و مفسر کے نسبت جتا

سید امیر خیر صاحب نے بھی رسالہ اصول حدیث میں تصریح فرمائی ہے

میں جامع تفاسیر مشہور کی ہے او میں لکھا ہے کہ اخرج عبد الرزاق

والوداؤد فی نسخہ وابن جریر عن الحكم انه سئل عن هذه الآية منسوخة فقال  
 لا وقال علي لولا ان عمر بنی عن المتعة مازنی الاشتقاق یعنی اس آیت سے  
 سوال کیا گیا کہ منسوخ ہے یا نہیں کہا نہیں اور جناب علی نے فرمایا ہے کہ  
 اگر متعہ کی ہنری عمر نکلا تو کوئی زمانہ نہ کرتا مگر شقی اشتہے تفسیر ثعلبی اور تفسیر کبیر فی الزکوة  
 رازی میں بھی روایت سے بخوف تطویل قلم انداز ہوئی جسکو تحقیق منطوقہ  
 وہ تشیید المطاعن ملاحظہ کریں۔ دسویں دلیل یہ ہے کہ امام مالک سے  
 خود جو از متعہ کے قائل ہو گئے چنانچہ برہان الدین علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل  
 فرغانی نے ہدایہ میں لکھا ہے نکاح المتعہ باطل و ہوان یقول لامرأة أمتع  
 بك كذا ما بكذا من المال وقال مالك رحمه الله هو جائز لأنه كان مباحاً  
 فبقي إلى ان يظهر ناسخه یعنی نکاح متعہ باطل ہے اور وہ یہ ہے کہ عورت سے  
 کوئی مین بچہ سے اتنی مدت کے لئے اتنی مال پر متعہ کرتا ہوں اور امام مالک  
 رحمہ اللہ کا قول ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ وہ مباح ہوتا پس وہی رہیگا جبکہ  
 کوئی منسوخ کر نہوا الا ظاہر ہوا انتہی اور قول مالک باباحت جو از متعہ فتاوا سے  
 قاضی خان اور محیط رضی الدین محمد بن محمد سے اور کنز الدقائق ابوالبرکات  
 النسفی اور شرح کنز الدقائق فخر الدین ابو محمد عثمان بن علی بن محمد بن زلیعی اور  
 شرح کنز الدقائق ابو محمد محمود بن احمد حنبلی و سہ لاج و حاج شرح مختصر قدس  
 وحدائق المازہار شرح مشارق الانوار وجہ الدین عمیر بن عبد المحسن اللانذ  
 نجانی میں موجود ہے تفصیل و شرح اسکے مختلفات علمائے اعلام میں  
 استقصاء الافہام و تشیید المطاعن و تعلیب الکاملہ و بارقہ خیر فیہ و غیرت  
 حیدریہ و شعلہ تفسیر میں موجود ہے۔ تملک عشرۃ کا متعہ و الحمد للہ

رہا العالمین علی ما جری الحق علیہ السلام الخ الفین ولتعم ما قبل ما عدو شود  
 سبب خیر خدا خواہد خمیر مایہ دکان شیشہ گرسنگ است و تیسری بدعت  
 حضرت موصوف کے یہ ہے کہ حی علی خیر العمل کو جو اذان کا ایک جزو ہے  
 جناب نے نہایت دلیری اور غایت جرأت سے نکلوا دیا اور اس امر کے  
 بابت اہلسنت کی طر سے انکار نہیں کر سکتے اور کیونکہ کہہ کیج علماء  
 معتدین و ائمہ دین حضرات متینین نے صاف صاف لکھ دیا کہ یہ فعل حضرت  
 خلیفہ ثانی سے سزاوار ہوا اگرچہ بعض علماء اس حرکت کے جواب میں کہ گرم  
 ہوتے ہیں لیکن کہہ یہ نہیں سکتا کہی تاویل رکیک اور نوجوہیہ صیغہ کو آگے  
 لاتے ہیں کہیہ معترف ہو کر اجتہاد خلیفہ کے حیدر سے خاموش ہو جاؤ ہیں  
 شمس الدین محمد بن عبدالرحمن بن احمد انہائی تشید القواعدین مطاعن  
 عمر کا عقیدہ پنجم امامت میں کہتے ہیں ومنہا انہ حرم المتعین فانہ بعد المنبر  
 وقال ایہا الناس ثلاث کن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اپنے  
 عنہن و احرمہن و اعاقب علیہن و عی متعہ النساء و متعہ الحج و عی علی خیر العمل  
 لیغنی بعض مطاعن سے یہ ہے کہ او سے متعہ کو حرام کیا کہ وہ منبر پر چڑھے  
 اور کہا کہ ایہا الناس تین چیزیں عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تین  
 ہیں اول سے منع کرتا ہوں اور حرام کرتا ہوں اور اونکی وجہ سے عقاب کرونگا  
 دود و دمتہ بخورتون اور حج کا اور حی علی خیر العمل سے اور جواب میں اس  
 لعن کے کہنا ہے کہ انہ کان حرم المتعین و منع حی علی خیر العمل لا نظیرہ  
 عندہ الحرم لذلک لجد الجواز و البعید تابع لہ لما اوجیہ عنہ یعنی او سے  
 متعہ کو حرام اور حی علی خیر العمل کو منع اسوجہ سے کیا کہ او سے بعد جواز کے

بدعت اولیٰ حی علی  
 جزا العمل بالاذان

کہ حکم جو حرام کرنا ظاہر ہو گیا تھا اور عقیدہ اس شے کا تابع ہے جسکو اوستا  
 عن واجب کر دے اور علماء الدین علی بن محمد توشیحی نے یہی شرح تفسیر کے  
 مطاع عن سمرین اسے مضمون کے روایت لکھی ہے اور علامہ تقی ازہ نے  
 جنکے مناتب اور محامد بیان ہوئے شرح مقاصد میں کہتے ہیں وقد کان  
 معترفاً بشرعیتہ المتعین فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی مارؤس

عہدہ انہ قال ثلث کتب عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا ابی عنہن واحر  
 مہن وحی متعنتہ الحج ومتعنتہ النساء وحی علی خیر العمل یعنی خلیفہ ثانی اس  
 امر کے معترف تھے کہ رسول خدا کے وقت میں دو نو متعنت مشرعی تھے  
 کیونکہ اولیٰ ماری ہے کہ کہاتین چیزیں عہد نبی میں تھیں میں اولیٰ  
 منع کرتا ہوں اور اولیٰ حرام کرتا ہوں اور وہ متعنت حج اور متعنت النساء  
 اور حی علی خیر العمل میں آتھے اور جواب میں سوائے توجیہ و تاویل کے  
 کوئی شے نہیں بیان کے اور چونکہ مقام تفصیل اور موقع تطویل نہیں  
 لہذا دو تین روایات پر اختصار ہوتا ہے جسے بوضوح ثابت ہو گا کہ حی  
 علی خیر العمل جزو اذان ہے اور جناب رسول مقبول علیہ السلام  
 واکہ وسلم کے وقت میں کہا جاتا تھا یہ بات تو ظاہر ہے کہ آنحضرت  
 عہد میں جناب بلال مودن تھے اور تین کتب احادیث و تفصیل و آیات  
 معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال اذان میں حی علی خیر العمل کہتے تھے  
 اپنا پتھر کتر اعمال میں جسکے روح اور اس کے مصنف کے توشیح بیعت  
 متعہ میں گزری مسطور ہے عن بلال کان بلال یؤذن بالصبح  
 یقول حی علی خیر العمل طلب یعنی بلال سے متعلق ہے کہ بلال صبح کو

اذان دینی ہے اور حلیٰ خیر العمل کہتے ہیں اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے  
 ہے اور غایہ شیعہ ہدایہ میں ابن جبان سے نقل کر کے لکھا ہے عن بلال رضی  
 اللہ عنہ انہ کان ینادی بالصبح فیقول حے علی خیر العمل یعنی بلال رضی اللہ عنہ  
 ہے کہ وہ صبح کو اذان دیا کرتے تھے اور حے علی خیر العمل کہتے تھے انتہی اور  
 غایہ شیعہ ہدایہ تصنیف احمد بن ابراہیم سرحدی سے ہے جو نہایت ثقہ اور متقدم  
 و معتبر ابن حجر عسقلانی نے دررکامنه فی اعیان اللہ الثامنہ میں انکو  
 بہت تعالیٰ لکھی ہے اور علاوہ اسکے کہ خود مودن بلال اذان میں اسکو  
 کہتے تھے یہی خوب ثابت ہے کہ جناب امام زین العابدین صلوات اللہ علیہ  
 و علی آباء الطاہرین اذان میں حے علی خیر العمل فرماتے تھے چنانچہ مصنف  
 ابو یوسف ابن ابی شیبہ میں مسطور سے شنا ابوبکر شامی بن اسماعیل عن جعفر بن  
 اسمعہ و مسلم بن ابی مریم ان عطی بن الحسین کان یؤذن فاذا بلغ حے علی فقال  
 قال حے علی خیر العمل ویقول ہو الا اذان الاول محصل اسکا یہ ہے کہ جناب  
 امام زین العابدین علیہ السلام جب اذان کہتے تھے اور حے علی الفلاح  
 پہنچتی تھے تو حے علی خیر العمل زبان مبارک پر جاری فرماتے تھے اور  
 کہتے کہ یہ اذان اول ہے اور یہی روایت کافی و وافی ہے کہ یہ جزو اذان  
 ہے اور زمان رسالت میں ہو اجتماع امام زین العابدین علیہ السلام کے نسبت  
 کیسکو کہ شک نہیں کیونکہ وہ حضرت بموجب حدیث ثعلبیین وغیرہ واجب  
 فلا تبطل ہے اسی روایت کو تلویح شیعہ صحیح بخاری میں لکھا ہے اور احمد  
 بن ابراہیم بن عبد الغنی الحنفی شمس الدین ابو العباس سرحدی نے  
 کتاب المغایہ فی شرح الہدایہ میں ہی امام زین العابدین علیہ السلام کے

جی طے خیر اصل کے کہنے کو ذکر کیا ہے باقی تفصیل کتب بسوطہ سے ظاہر ہے  
من اشار الاطالع علیہا فلیرح الیہا۔ چوتھی بدعت حضرت ثانی کے  
اذان میں داخل کرنا الصلوٰۃ خیر من النوم کا ہے اور اسکے نسبت یہی کسی کے  
اہلسنت سے مجال نہیں ہے کہ انکار کر کے نہایت معتدین و معتبرین سے  
اس روایت کو نقل کیا ہے کہ خلیفہ ثانی نے اذان میں اسکے داخل کرنے کا حکم کیا  
از آنجہ موطائی مالک سے اول اسکے مناقب علیہ اور محمد بن سہب والی چاہئین  
اور بعد اسکے روایت ملاحظہ کرائی جاوے گی سب موثقین کا پڑھ کر جناب  
شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کی عبارت جوستان المحدثین میں مندرجہ ہے  
ذکر کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ ابو زرعہ رازی کہ رئیس محدثین است گفتہ  
کہ اگر شخصی بطلاق زن خود سوگند خورد کہ انچہ در موطا است بلاشبہ و شک  
صحیح است حادث نشود و این وثوق و اعتماد بر کتب دیگر نیست استہ  
اور بعد اسکے اشعار سعدون شاعر کے جو موطا کے ملح اور مرغیب علم امام  
مالک بن بین اشعار قاضی عیاض لکھے ہیں اور بعد اسکے لکھا کہ باید دانست  
کہ موطار از حضرت امام در زمان الیثان قریب ہزار کس شیعہ و فراق گرفتہ  
و نسخ آن بسیار است و از طبقات مردم فقہا و محدثین و معروفہ و ائمرا و خلفا  
بطریق تبرک از ان امام عالم مقام انرا سند کردہ اند استہ اور جناب شاہ  
ولی اللہ والد صاحب تحفہ فرماتے ہیں کہ موطا اصل اور ماہر جمعین سے  
ہزار آدمیوں نے علماء عصر امام مالک سے اُسی سے روایت کی ہے اور  
حدالت اور ضبط رجال اور کما جمیع علیہ سے بعد اسکے کہا ہے کہ صحیحین کے  
بسط و کثرت میں موطا سے دس حصے ہیں لیکن طریق روایت اور تفسیر

اور راہ اعتبار و استنباط کے موطن ہی سے سیکھتے تھے اور سالم بن محمد نے  
 تفسیر الملک الجلیل شرح مختصر الشیخ خلیل بن ذکریا ملک میں لکھا ہے  
 تالیفہ رحمہ اللہ کثیرۃ منہا کتاب الموطا الذی لم یسبق الی مثله ابن جریر و کتاب  
 اللہ النفع للناس من الموطا و الاصح بعد القرآن منہ الشافعی مافی الارض کتاب  
 فی العلم اکثر صوابا من کتاب مالک و فی روایتہ افضل منہ احمد بن حنبل  
 ما احسنہ لمن یتدین بہ و قد کثر مدح العلماء لہ تبرا و نظما و اعتناء و ہم بہ شہ حاکما  
 ما علیہ بال اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب موطا سے بڑھ کر  
 اور نفع والی سوائے قرآن کے کوئی کتاب نہیں ہے اور نہ بعد کلام اللہ کے  
 کوئی اس سے زیادہ صحیح ہے پس اسی کتاب کے بیان ما جاز فی الصلوۃ میں  
 لکھا ہے مالک انہ بلغہ ان الموزن جاعل عمر بن خطاب یود نہ بصلوۃ الصبح فوجہ  
 نائما فقال الصلوۃ خیر من النوم یا امیر المؤمنین فامرہ ان یجعلہا فی نداد الصبح  
 یعنی مالک سے یہ معلوم ہوا تھا کہ موزن عمر بن خطاب کے پاس نماز صبح  
 خبر دینے گیا اور انکو سوتا پایا پس کہا کہ الصلوۃ خیر من النوم یعنی نماز بہتر ہے  
 نیند سے اے امیر المؤمنین جناب عمر نے حکم کیا کہ اسکو صبح کے اذان میں داخل  
 کروا منتہی معاذ اللہ شریعت کو ایک عجب مضحکہ اور خود راے کا فعل سمجھ  
 رکھا ہوتا یہ جرات و جسارت تو حضرت افضل عالمیان باعث خلق کون مکان  
 رسول اکرم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہی نہ تھے ایک شخص نے اگر  
 کچھ کہا اور کہہ دیا جی میا زمین پر غصے لگو اسکو اذان میں مقرر کر دو۔ جناب  
 خلافت مآب تابع دین بنوی ضرور تھے نبی نہ تھے انکو اتنی قدرت نہ تھے  
 کہ اپنی رائے سے کچھ دین میں گنہگار ہا دیتے کیونکہ باعتراف حضرات



مستنین آری الیوم اکملت لکم دینکم الخ اس احتیاج کو پورا کر دیا تھا بلکہ یہی ایت  
 بوقت طلب قرطاس و قلم جناب رسول اکرم مانع آئی تھی۔ اور یہ بھی معلوم  
 ہے کہ کوئی چیز اپنی رائے سے دین میں بڑھانا یا گھٹانا کیسا ہے بلکہ یہاں تک  
 کہ کوئی مسئلہ در صورت عدم علم بتا گیا حکم رکھتا ہے چنانچہ یہ سب معلوم ہے  
 وہ حضرت خلیفہ ثانی کن لوگوں میں محسوب ہو گئی ہے خدا محفوظ رکھے ہر بلا سے  
 دوسری روایت سابق کے مؤید سننی موطا میں محمد بن حسن شاگرد امام  
 اعظم اہلسنت نے کہا ہے کہ اخبرنا مالک بلغنا ان عمر بن جابر الموزن یؤذن  
 بصلوة الصبح فوجده نائما فقال الموزن الصلوة خیر من النوم فامرہ ان  
 یجعلہا فی نداء الصبح اور اسکا بھی وہی مطلب ہے جو اسنے پہلے بیان ہوا  
 تیسری روایت بھی موطا سے مشکوٰۃ میں نقل کے گئی ہے چنانچہ مشکوٰۃ  
 کتاب الصلوة کے باب اول کی فصل ثالث میں ہے عن مالک بلغنا ان  
 الموزن جابر بن الخطاب یؤذن بصلوة الصبح فوجده نائما فقال الصلوة خیر  
 من النوم فامرہ عمر ان یجعلہا فی نداء الصبح رواہ فی الموطا اور اسکا بہت  
 بعینہ وہی مفہوم ہے جو مذکور ہوا پس جب کہ ایسے مقبرہ اور معنی کہ کتابوں  
 یہ امر لکھا ہے تو کیا شک و ریب کا مقام ہے اور اسکے صحت میں کیا کلام  
 ہے اور لیجے مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہے ثنا عبدہ بن سلیمان عن  
 ہشام بن عروہ عن رجل یقال لہ اسمعیل قال جابر الموزن یؤذن عمر بصلوة  
 الصبح فقال الصلوة خیر من النوم فاعجب بہ عمر وقال للموزن اقر صبرا  
 فی اذانک اسکا حاصل یہ ہے کہ موزن عمر کو نماز صبح کی خبر دینے آیا اور  
 الصلوة خیر من النوم نماز ٹیند سے بہتر ہے پس عمر اس قول سے متعجب ہوا

اور موزن سے کہا کہ اسکو اپنی اذان میں پڑھ اٹھتے اور اگر اتنے بڑھ کر سننے  
تو توجہ و جناب ثناء ولی اللہ صاحب کو لیمبی ازالۃ الخفایں فرماتے ہیں مالک ان  
عمر علم موزنہ ان یقول الصلوۃ خیر من النوم یعنی مالک کے نزدیک یہ ہے کہ عمر سے  
اپنے موزن کو سکھایا کہ الصلوۃ خیر من النوم الصلوۃ خیر من النوم ہے اور اگر  
منظور ہو کہ یہ امر حضرت عمرؓ کے زبان سے بدعت ثابت ہو جاوے تو یہ  
بسم اللہ لیمبی کثر العمال میں جسکے توصیف و توثیق پہلے گزری یہ لکھا ہے  
عن ابن جبہ قال اخبرنی عمر بن حفص ان سعد الاول من قال الصلوۃ  
خیر من النوم نے خلافتہ عمرؓ فقال عمر بدعتہ ثم ترکہ وان بلال لم یؤذن عمر جب  
حاصل اسکا یہ ہے کہ سعد اول وہ شخص ہے جس نے کہ الصلوۃ خیر من النوم فقلا  
عمر میں کہا پس عمرؓ نے کہا کہ یہ بدعت ہے اور بلال نے عمرؓ کے وقت میں  
اذان نہ دی اٹھتے اور صحیح مسلم میں جو بعض کے نزدیک صحیح بخاری سے  
بھی زیادہ ہے جیسا کہ تدریب سیدہ سے میں ہے جہاں اجزاء اذان و اقامت  
کو حضرت نے شمار کر لیا ہے الصلوۃ خیر من النوم کا پتا بھی نہیں نہ کثر العمال  
میں شمار کیا پہر جو کچھ کسی نے بیان کر دیا ہے غیر معروف اور کذاب راویوں سے  
بیان کیا ہے ورنہ جن کتب سے ہم نے بیان کیا ہے وہ غلط ہونگے اور حالانکہ  
اوکی صحت کے نسبت حضرات اہلسنت کو ایسا ہی یقین ہے جیسا کہ کلام  
باری کے نسبت اب بدعت پر بدعت خلیفہ صاحب کی دیکھنی۔ کاش  
حضرات اہلسنت و ائمہ شیعہ کے ایک ہی بدعت کے برابر سب بدعات  
خلیفہ کو شمار کریں اب بہت خوب ظاہر ہوئی ہوگی اور معلوم ہوا ہوگا  
کہ یہ بدعت کے کیا معنی ہیں اور کن کن سے سرزد ہوئی ہے مقتضائے

انصاف یہی ہے کہ اگر طعن عوام شیعہ سے نہ ہٹایا جاوی تو جہان بدست  
اور بدعت کا کہنہ الایا جاوے وہ بھی اسے زمرہ میں محسوب ہوا و اگر  
صورت مذکورہ نامنتظر سے پہر تشیع عوام ہی عقل سے دور ہے اور ہٹتا  
بیجا تر و اہل شعور سے من انچہ شرط بلاغ است باتو میگویم تو خواہ از  
سخنم پند گیر و خواہ ملال ہن چونکہ تسطیر بدعات خلفاء و صحابہ مدد و حین ابست  
میں خروج از مرام و تطویل کلام کا خوف ہے ہذا چند اوراق پر اختصار کیا گیا  
است پر غور کر کے سب حضرات کے حال کو خیال فرمالین بہ قیاس کن  
ز گلستان من بہار مراد بآب سوم ابست کے ان اعتراضات کے  
جواب میں کیا چہ سننا اور راگ میں مرثیہ پڑھنا اور سننا اور تعزیہ کے  
غایت تعظیم حتی کہ سجدہ وغیرہ کے آگے کرنا اور ہر سال محرم کو ماہ غرا  
شہرانا اور کپڑوں کو سیاہ رنگنا اور تعزیہ کے آگے عامانگنا اور او سپر  
عرضیان وغیرہ چڑھانا اور نعرہ یا حسین کہنا اور خود کو محرم کی راتوں میں  
تعزین کے زیارت کے لئے باہر پہرنے کی اجازت دینا اور محرم کے دسویں  
دن فاقہ کرنا اور امام باپ وغیرہ کے غایت تعظیم یا لانا اور بوس اور خاک ڈالنا  
اور علم و شدتی گوارہ دلدل وغیرہ بنانا اور شربت کے گہرے تعزیوں کے  
آگے لیجانا اور تعزیہ کو بعد بنائیکے دفن کرنا اور ایام محرم ہی میں حاضرے  
وغیرہ ہونے اور اوسمین ظالموں پر تبرکینا وغیرہ شیعہ کے نزدیک بدعت  
ہیں یا سنت یا واجب اور کس وجہ سے اقول ہم اسمقام پر بتوضیح  
ان امور کو بیان کرتے ہیں اور ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ لکھ کر بتاتے ہیں  
بگوش جان سنئے اقول یہ اعتراض کہ شیعہ ایام محرم وغیرہ میں

باصول  
راگ

راگ اور باجائستہ ہیں پس یہ امر انکا کیسا؟ اقول وانا مولف الکتاب چون الملک  
الوہاب مخفی نہ رہے کہ راگ کا ستنا فرقتہ شیعہ اثنا عشریہ شریعہ اللہ رب البریں  
حرام اور ناجائز ہے الا ما استثنیٰ جیسا کہ کتب معتدہ و مستندہ سے ظاہر ہے نہ کوئی ائمہ  
معصومین علیہم السلام سے معاذ اللہ اسکا مرتکب ہوا اور نہ اس فعل کے سماع و امتناع  
کے نسبت جناب رسول مقبول سے پناہ بخاکسی روایت شیعہ میں پائی جاتی ہے  
بالقصہ صح آیات سے احادیث سے روایات سے اقوال سے آثار سے علماء  
معتبرین کے اقوال سے حرمت ثابت ہوتی ہے ومن ادعی خلاف فعلیہ البیان وعلینا  
التسلیم والکر وبالبرہان اب بعد اسکے جو کہی واقفیت یا ناواقفیت سے اسکا  
مرتکب ہو گا ماذہب ہو گا کیونکہ حرمت پائے ثبوت پہنچ گئی ہے علاوہ اسکے بظرف غیبت  
ایسے امور کا واقع ہونا معلوم ہے لیکن مرثیہ اس طریقہ تعارف سے پڑھنا جسکو سوز  
کہتے ہیں جبکہ ترجیع لینے گنکر لیے خالی ہوا اور غنائک نہ پہنچی یعنی بول چال میں  
وہ گانا نہ بولا جاوے نہ فقہاء نے جائز سمجھا ہے وہ غناہین کیونکہ غنائک نہ پڑا  
نہ ادا اور راگ وہ ہے جسکو عرف میں غنا اور راگ کہتے ہیں اور اسکے فاعل کو  
گانے والا بتاویں۔ مرثیہ پڑھنے والی کو گانے والا اور پڑھنے کو گانا کوئی نہیں بتاتا  
خیر یہ تو اطلاق اور عرف کے بابت قول محقق ہے اور اگر غنا مصوت اور درازی  
آواز سے مراد ہے تو مطلق تو مراد ہو ہی نہیں سکتی ضرور کوئی قید ہو گے ورنہ  
اسے بچنا محال ہے اور کم سے کم اذان اور تلاوت قرآن وغیرہ وغیرہ ناجائز ٹھہرتے  
ہیں پس اسکے واسطے بعض فقہاء نے یہ حد مقرر کی ہے کہ عرف میں گانا نہ کہلائے  
مگر ترجیع لینے گنکر ہی سے خالی ہو وہ درست ہے چ جب پڑھنا ان دونوں  
امروں سے خالی ہوا اسکا مناصح نہیں رکھتا کیونکہ وہ غناہین سے

حقا جسکو کہتے ہیں کوی متقین سے نہیں سستا۔ عوام البتہ ماہ محرم الحرام سے  
 یا غیر حبسین تخصیص نہ شیعہ کی نہ سنی کے اسکے مرتکب ہوتے ہیں اور علی ہذا  
 باجہ شرع میں شیعہ کوئی ہان حرام اور ناجائز کسی مقام سے اسکا جواز  
 نہیں نکلتا اور نہ کوئی علما متدینین سے اسکا مرتکب ہوتا ہے والعوام کا  
 نعام لا یفرقون بین الحلال والحرام۔ پس جواب باصواب کافی ہے خود شاہ  
 عبدالعزیز صاحب اپنے تحفہ میں فرماتے ہیں کہ ہر فرقہ کے عوام نے اپنے  
 چیزیں پیدا کر لیں ہیں اور چونکہ انکے علما اسکے قابل نہیں اسلئے طعن سب سے  
 ساقط ہے انتہی پس طعن اہلسنت جو عوام شیعہ کے جانب راجع ہے سارے  
 شیعوں سے باعتراف انکے خاتم المحدثین دستون دین مبین شاہ  
 عبدالعزیز دہلوی کے ساقط ہے اور کیوں کہ ساقط ہنوعوام اہلسنت میں  
 وہ وہ زیادتیان اور بدعتیں پائی جاتی ہیں کہ معاذ اللہ اور استغفر اللہ  
 مدار و میران غوث پیر و سنگر وغیرہ کے تعظیمین اجمیر شریف کی زیارت  
 پیر کے قبر کوئی قربانی اور تصدق ہونا ناچ رنگ اور انا بارہ وفاتہ نہیں  
 دہلی کے مشہور کیفیت بڑے اعتراض اور سخت طعن ہیں ان سے ہم ہے  
 اعتراض کرتے ہیں لیکن جب نظر غور سے دیکھا جاتا ہے تو چہ عوام و چہ خواہ  
 اہلسنت سب ایسے امور کے مرتکب ہوئی ہیں اور ہوتے ہیں شیعہ کو  
 عام لوگ اور اہلسنت کے خاص اور عمائد بلکہ بڑے بڑے پیر  
 اور مشائخ اور خلفاء ثلاثہ اس ملعون میں برابر ہیں اور خواص شیعہ  
 و متدینین و ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین بلا شک و شبہ  
 ان مہیات و معاصی سے بری اور پاک ہیں اسے حضرات اہل

و جماعت و صاحبان نصفت و عدالت ذرا انصاف کرنا احتساف نہایت  
 سچا شئی ہے۔ شریعت نے انا و جدنا علیہ آبارنا او عصیت کو درست نہیں کیا  
 آپ کا یہ اعتراض شیعوں پر نہیں ہو سکتا مگر ہاں سب سے پہلے مشائخ صوفیہ  
 اور احاطم فرقہ ہائے واصلیہ شمر اخیر کے جانب راجع ہے بلکہ یہ تو ایک  
 ذرا سا امر ہے وہ تو عجیب عجیب بدعات کے مرکب ہوتے ہیں انکا اسطر  
 حال و قال لانا اور گانا ستانچ دیکھنا اشعار عاشقانہ پڑھ پڑھ کر کہ  
 زمین پر گر پڑنا اور کہی اوٹھنا کہ کون سے بوس و کنار کرنا ایک لباس نئے  
 بیست کا پہننا بدعت اور خلاف شریعت نہیں تو کیا ہے کسی مقام پر  
 شرع شریف میں ان امور کے علت نہیں پائی جاتی اور نہ رسول مقبول  
 کہی ایسا صادر ہوا نہ اہلبیت طاہرین العیاذ باللہ مرگب ان امور کے  
 ہوئے نہ کوئی صحابہ اختیار سے اسکو عمل میں لایا نہ مقتیان دین نے  
 اسکے جواز کا فتویٰ فرمایا بلکہ اسکے خلاف پر حکم دیا ہے اور اہل تشیع کے  
 علاوہ خود صوفیہ کے عمائد نے انکی بدعت ہونے کا اعتراف کیا ہے مولو  
 عصمت اللہ سہارنپوری نے ایک رسالہ مبسوطہ مذمت میں انکی بعض  
 فعلوں کے تصنیف کیا ہے اوکے دیباچہ میں لکھا ہے جسکا حاصل یہ ہے  
 کہ راگ کے حرام ہونے پر اجماع واقع ہوا ہے اور یہ امر خلافت میں  
 بعد گزرنے قرون ثلاثہ یعنی صحابیوں اور تابعوں اور تبع تابعوں کے  
 ظاہر ہوا ہے کہ پیغمبر خدا نے اسکے اچھے ہونیکے گواہی دی تھی پس یہ جو کہ  
 معروض اعتبار سے ساقط ہے کہ راگ اوکے لوگوں کو مباح ہے اور  
 غیر دن پر حرام اور وہ بغیرہ حرام ہے نہ کہ بعینہ۔ یعنی حرمت

او کی عارضی سے نہ ذاتی جیسا کہ آج کل مشہور فہمین جو طریق شرع سے  
 جاہل ہیں مشہور سے خدای تعالیٰ او کو صراط مستقیم کی ہدایت کرے  
 اوہنوں نے گانا سننے اور نالچ دیکھنے کو طاعت و عبادت قرار دی ہے  
 اور دینِ قویم پھرایا ہے اور متقی لوگوں پر تشنیع کرتے ہیں کہ وہ اس امر سے جو میان  
 خلق مشائخ سے پرہیز کرتے ہیں اور ان پر طعن کرتے ہیں کہ یہ لوگ خالی البطن  
 اور خشک طبیعتوں کے ہیں اور اپنی لئے درباب نالچ اور گانا سننے کے جسکے  
 جانب او نکلے نفسوں نے او کو بلایا ہے جو مقتضای ساری امور شیطانیہ کا ہے  
 و عوی کرتے ہیں کہ اس سے اسرار و معارف اور اذواق و لطائف اور  
 حالات و مقامات اور علوم و مراتب و کمالات و کرامات حاصل ہوتے ہیں  
 اس سماع کے حیلہ سے اوہنوں نے جال مکر و خداع اور حیلہ انگیزی کا سر پا  
 کر رکھا ہے اور حوامِ جہال کو اس سے دام میں لاتے ہیں اپنے حال کا لبا  
 و قفا اور ارتکابِ امرِ شیع رقص و غنا سے ملمع کیا ہے افتروا علی اللہ کذبا  
ام ہم جنہ یعنی خدائے تعالیٰ پر کذب سے افترا کرتے ہیں کیا او نکلے للجنہ سے  
 اوہنوں نے راہ ہدایت اور سنِ نبویہ کو گم کر دیا ہے پس وہ گمراہ ہوئی اور بہت  
 لوگوں کو گمراہ کیا اور بڑی خطا اور بڑے عصیان کے مرتکب ہوئی اولئک  
الذین اتخذوا دینہم لعبا و لہو یعنی یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے دین کو  
 لہو و لعب سمجھا ہے انتہے مرتجبا اے جنلِ سہارنپوری و جذباتِ پدمراو  
 عبارت بالا سے ظاہر اور حافل کے لئے باہر سے کہ محافلِ حال و قال کا بے نیغہ  
 کرنا اور اوسمین تالی بجانا۔ ناچنا گانا۔ اور سب افعالِ صوفیہ بدعات  
 عظیمہ سے ہیں اور نامشروع ہیں اور کیونکر نامشروع ہوں جب کہ اوہنوں نے

ان امور مجرمہ کو جلاوت بانا اور صومہ و صلوٰۃ سے قطع ہو گئے چنانچہ فرقہ شمر اخیر کا  
 انہیں سے قول ہے کہ جب ہونیوں کے صحبت قائم ہوتا ہے اور حال اذن کے  
 دل میں راہ پانا ہے تو فوراً سب تکلیفیں شرع کی باطل ہو جاتی ہیں اور وہ  
 بیانا چا و گناہ ستا۔ سرور و طہنہ و علیل سے دل خوش کرنا اور مناسک کا ترک  
 ہونا طال ہو جاتا ہے اور لوگوں۔ کہہ تین اور اڑ کے بھی روا ہو جاتے ہیں چنانچہ  
 جید کا قول ہے کہ راکھ سے جب حق نظر آتا ہے تو حق حق اور ہو ہو کہتے سست  
 اور مدبوش ہو جاتے ہیں جو رین جنت کی اگر نعل میں لیتی ہیں اور عشا فیہ کا  
 انہیں سے مقولہ ہے کہ یہ لوگ جب خدا پر عاشق ہو جاتے ہیں تو سب عبادتیں  
 اور ساری تکلیفیں ان سے ساقط ہو جاتے ہیں کیونکہ عبادتوں میں حق کے  
 دیکھنے سے باز رہتے ہیں اور خوب تفصیل تصفیۃ القلوب و رمونس الابرار میں  
 مسطور ہے تفہات الانس وغیرہ میں بھی بالاجمال مذکور ہے فخر الاسلام کا کلام  
 بزدوی میں جو ماثر سے قابل ہدیہ اہل شعور سے پس علامہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ  
 ترجمہ میں افادہ فرماتی ہیں کہ کتاب مذکور میں بتدریج ہے الصوۃ اکثر اہل  
 السنۃ و الجماعۃ و منہم من یكون صاحب الکرامۃ و منہم الجبۃ یقولون ان  
 اللہ تعالیٰ اذا احب عبداً رفع عنہ الخصال فیجعل لہ کل النعم و یسقط عنہ  
 کل العبادات و لا یسبغون فی حقہ ظروا و لا یصلون و لا یصومون و لا یسرون  
 العوبۃ و لا یشبعون عن الزنا و لا عن النواطی و لا عن الخبث و لا عن الخمر و لا عن  
 محظوراتہم الا باحتیاج یقولون الامویل کلھا علی الاباحۃ و کذا النہ و فی بعض  
 الحلال الا غیرہ و الاماخذہ و یجدون ان کسب و یستحبون اموال الغنم و فی بعض  
 نسائہم و منہم انوار شیعہ یقولون بان سبب حۃ الخرق و العتاق و الیہا تعلق فی کثر



عتے یسقطون علی الارض من کثرۃ الاتعاب ثم یقومون ویقتلون وھم  
 المتجاھلہ وھم قوم یضربون المزامیر ویشربون الخمر ویاتون ببعض الفواحش  
 ویلبسون ثیاب الفسقتہ وھم المتکاسلہ وھم قوم رضوا بجلالہ ولبن من الطہار  
 حراما کان او حلالا یا کلون کثیرا ان وجدوا ویرقصون ان وجدوا قاریا و اختار  
 واکسل لا یعلمون شیا ولا یتزوجون ولا یعتقدون ما ھبوا ولا یأزجون احد ان  
 مختصرا ینے صوفیہ جنہیں سے اکثر اہلسنت و جماعت ہیں بعضے او جنہیں سے  
 صاحب کرامت ہیں اور بعضی او محبت حبیبہ ہیں کہتے ہیں کہ جب خدا کے  
 بندہ کو دوست کہتا ہے تو اسے خطاب کو او بٹھالیتا۔ جسے سب نعمتیں  
 او کو حلال ہو جاتی ہیں اور سب عبادتیں او سے ساقط ہو جاتی ہیں اور او  
 حق میں کوئی مخالفت اور کوئی حرمت باقی نہیں رہنے اور نہ نماز اور اگر حق میں  
 نہ روزہ رکھتے ہیں نہ اپنی شرمگاہ کو دھکتی ہیں اور زنا و اطہ۔ شراب کے  
 پینے اور سب حرام چیزوں سے پرہیز نہیں کرتے ہیں۔ اور بعضی اباحیہ ہیں  
 کہتے ہیں کہ سارے مال مباح ہیں اور اسے طرہ عورتیں۔ اور سلا نہیں  
 مگر صرف اضافت و اکساب اور لوگوں کا مال اور اونکی عورتیں مباح جانے  
 ہیں اور بعضی او جنہیں سے حوریہ ہیں جو تلخ اور غنائیے راگ اور سرود  
 قائل ہیں اور تلخ میں اس قدر زیادہ کرتے ہیں کہ کثرت تعب سی زمین پر  
 گر کر پڑتے ہیں اور پہر او پھتے ہیں اور غسل کرتے ہیں اور بعضے او جنہیں سے  
 متجاھلہ ہیں اور وہ وہ قوم ہیں جو مزامیر بجاتے ہیں اور شراب پیتے ہیں  
 اور بعض فواحش کے مرتکب ہوتے ہیں اور فاسقون کا لباس پہنتے ہیں  
 اور بعضے او جنہیں سے متکاسلہ ہیں اور وہ ایک قوم ہیں جو اپنے راضی ہوتے

کہ اپنے پیٹ کو کھانے سے بہرہ نواہ وہ حلال ہو خواہ حرام۔ بہت کہاتین  
 اگر پاتے ہیں۔ اگر کسے گانے والی کو پاتے ہیں تو نقص کرتے ہیں اور انہوں  
 نے کسل اور کاہلی کو اختیار کیا ہے نہ علم چیکتے ہیں نہ تزویج کرتے ہیں اور  
 کسی مذہب اور کسی ملت کا اعتقاد نہیں رکھتے اور نہ کسی سے جھگڑا کرتے ہیں  
 ایشیے اور باجوہ دیکھو وہ بہت سے علماء اہلسنت نے غنا و راگ کو حرام جانا  
 جیسا کہ بیان ہوا اور جب کسی شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح سفر السعادتہ میں  
 تصحیح کی ہے اور تینہ الجاہلین میں ہے کہ صرف راگ کا سننا یا مع آلات کے  
 مطلقاً حرام ہے اور اب تک اہلسنت میں خلاف نہیں ہے ایشیے اور بہت سے  
 رسالے اس بارہ میں تصنیف و تالیف ہوئے ہیں لیکن با اینہم بڑے بڑے  
 مشائخ اور کرام صوفیہ نے اسکو سنا ہے اور اس کے جواز کے فتوے دیے ہیں۔  
 اور اہلسنت نے اونکی تحریروں اور تقریروں پر آمنا و صدقنا کہا ہے جیسا کہ  
 حال اباحت غنا و سود و رقص و زنا بھی بیان ہوا ہے علاوہ اسکے امام  
 جگہ مدائح اور مناقب اگر تحریر کئے جائیں تو ایک کتاب مبسوط تصنیف ہو  
 لیکن اتنا ہی کافی ہے جو حیوۃ المیوان و میرے میں بسند صحیح ابو الحسن ذی  
 مروی ہوا ہے یعنی انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا  
 کہ حضرت نے موسے اور عیسیٰ علیہ وآلہ و علیہما السلام پر سبب امام غزالی کے  
 فخر و مباہات کے اور مولوی حیدر علی صاحب اذکوحجۃ الاسلام سے موصوفہ  
 کرتے ہیں۔ تاریخ یا فنی نشاہد صادق ہیں۔ اور محمود بن سلیمان کفوے  
 جسکو خود مولوی حیدر علی ازالۃ الغین میں علامتیہ میں شمار کرتے ہیں  
 اور اسکی اس کتاب سے اجتماع اور استدلال فرماتے ہیں کتاب

اعلام الاخیار میں فقہاء مذہب النعمان المختارین منہایت مد گرم مدح  
 عزالی سے اور کہتا ہے کہ وہ قطب وجود اور برکت عامہ ہر موجود کے تبارک  
 اپنی کتاب احیاء العلوم میں فرماتے ہیں جبکہ حاصل یہ ہے کہ راک کا سنا  
 پہلا امر ہے جسے ایک حالت قلب میں مغمیہ ہوتی ہے اور اوسکو وجد کہتے  
 ہیں اور وجد سے اطراف کا حرکت کرناستیمز ہوتا ہے یا تو بکثرت فیروزہ جبکہ وضو  
 کہتے ہیں اور یا نہ ہو جسکو تالی جاننا اور ناچا کہا جاتا ہے پس حکم شماع تدبیر کرنا چاہئے آئین  
 مذہبون کے اقوال ہیں پس قاضی ابو الطیب طبرسی نے شافعی اور  
 مالکی و رابی حنفیہ اور سفیان ثوری اور ایک جماعت علماء سے ایسے  
 الفاظ بیان کئے ہیں جسے استدلال ہو سکتا ہے کہ اونسے حرمت کے  
 روایت ہے اور ابوطالب مکی نے ایک جماعت سے اوسکے کھننے کے  
 اباحت نقل کی ہے اور کہا کہ صحابہ مدین سے عبد اللہ بن جعفر اور ابن عمر  
 اور مغیرہ بن شعبہ اور معاویہ وغیرہم نے اسکو سنا اور یہی کہا کہ یہ ہمارے  
 بہت سے صحابہ تھے اور تابعینوں سے یہ بہتر سے منقول ہے اور کہا کہ ہمارے  
 پاس مکہ میں عجمی لوگ غزوہ دوان میں ہمیشہ گانا سنتے رہتے اور اذوہ وہ  
 دن گئے ہوئی ہیں جنہیں خدا نے حکم دیا ہے کہ اوسکا ذکر حاوی مثل ایا تم  
 انتہی موضع الحاجة اور یہی زیادہ تر طریقہ مذکور ہے اسخوب یہ معاملہ ہے  
 کہ تو و جناب شیخ عبدالحی دیلمی سے اوسے اپنی شرح سفر السعاده میں  
 قمریہ ہیں کہ کوئی حاطع دلیل ثبوت و زیات دین سے نہیں ہے جس سے  
 حرمت سبیل علی الاطلاق ثابت ہووے چنانچہ صاحب کیمت اب  
 سفر السعاده نے حاطعین جہان یکجا دیکھے کہ وہ سب مذمت

سماع کے کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئے وہاں اسکی شرح میں شیخ موصوف  
 فرماتے ہیں کہ اب شاید تو یہ پوچھی کہ تیرا اسمین کیا اعتقاد ہے پس جان تو  
 کہ جو شخص راہ انصاف اور احتیاط کی چلے اور کذب و تعصب سے کام لے ہی نہ لے  
 تو اس مسئلہ میں جس میں کہ نزاع اور خلاف نے راہ پائی ہے قطع نظر اجماع و مرجع  
 کے سوائے سکوت اور توقف کے کچھ نہ کہہ لگا اس مسئلہ میں بھی فقہاء اور مشائخ  
 میں نزاع ہے اور مشائخ طریقت میں بھی باہم اختلاف اور جو شخص حدیث  
 اور اقوال فقہاء کا تتبع کریں معلوم کریں کہ متعارف اور مشہور مابین حدیث  
 اور کرامت ہے اور غایت توجیہ اور تطبیق اس کے یہ ہے کہ اسکی حرمت بوجہ  
 اہل فسق اور فجور و لعب والوں کا شعار تھا اور جب کہ جماعت ارباب  
 ذوق و وجدان و دل و محبت اسباب گانے سننے کے اس تاثیر کے جو اہل  
 خلوت کے نفوس تک پہنچتی ہے اور باعث وجد اور حال کا ہوتی ہے آئین  
 پرے اور اہل و لعب و ادنیٰ افعال تک پہنچنے کے مجال نہیں رکھتا ہے تو وہ  
 اتنے خارج ہو گئے اجماع جو کچھ بیان بتیج ثابت ہوا یہ ہے کہ حرمت گانا سننے کے  
 علی الاطلاق کسے دلیل قاطع سے جو ضروریات دین سے ہو ثابت نہیں ہو  
 اسباب اور جبکہ اس عالم کامل سفیہ بنیان کیا تو کیا مجال ہو کوئی کچھ سخن سنا کر  
 کہ جس کے اہل بیت شیخ عبدالحی کے نسبت فاضل رشید نے فی الصلح لطافتہ اللہ  
 قسریہ تحریر ہے کہ علم علوت از جو آسمان و اگدشتہ و فن فزوش برابر جا  
 عالم سایہ آید اگر گشتہ و خشتہ خشت و علوم و خشتہ مسلم اللہوت نزد علمائے  
 المشرق و مغرب کلام مشرکوت اعتقاد ہے جو تواتر و انصاف مستند اسماء

دیانت و براعت است انتہی اور مولوی حیدر علی صاحب منتہی از الہ العزیز  
 وغیرہ جاتے ہیں بیان کیا ہے کہ وہ اکابر محدثین سے ہیں اور جنکے غلام علی  
 آزاد بلگرامی سبقتہ المر جان فی آثار ہندستان میں نہایت مدح سراہین —  
 صاحب عقل سلیم اور ذہین فہیم پر یہ ہے محقق نرسے کہ صرف بیچارے مشائخ  
 اور کبار صوفیہ وغیرہ نے اپنی طبیعت سے یہ فعل نہیں کیا بلکہ ایسے روایات  
 اہلسنت میں بہت وارد ہوئے ہیں جسے ثابت ہوتا ہے کہ معاذ اللہ خود حضرت  
 رسول مقبول نے راگ سنا اور دف بجائیکے ہنی نہ کی بلکہ اجازت دی اور جب  
 یہ ثابت ہو جاوے تو یہ اعتراض جو عوام شیعہ پر ہے بعینہ حضرت اوجہتی سے ثابت  
 سب پر وارد ہو گا بلکہ اس سے برعکس پس یا تو اہلسنت ان راویوں اور روایتوں  
 اور اپنی کتابوں کو معتد جانکر فعل عوام شیعہ کو حسیہ اور نکایہ اعتراض جو سنت جہان  
 اور خود یہی اس ثواب بحیساب سے جو انکے ہاں سے ثابت ہو تا یہ محروم ہیں  
 اور انکی شدید حال ہو وین اور یا ان راویوں اور روایتوں کو غیر معتد اور  
 لغو جانیں علماء اہلسنت نے تنگ و دوہیت کی ہے کہ کسی طرح یہ اعتراض  
 رفع ہو جاوے لیکن ہم بھی باختصار بیان کریں گے کہ یہ کی طرح سے رفع نہیں ہو سکتا  
 بلکہ جب تک ان کتب قدیمہ پر عمل ہے اس پر ہے اعتقاد کرنا لازم ہو گا  
 مشکوٰۃ میں ربیع بنت معوذ سے مذکور ہے جسکا محصل یہ ہے کہ پیغمبر قد امیر  
 یہاں آکر قریش پر تشریف فرما ہوئے پس کچھ لونڈیاں دف بجا بجا کر تھاپا  
 باپ دادا پر جو جنگ بدر میں قتل ہوئی تھیں تو ہم کرنے لگیں اور ایک نے  
 اونین سے کہا کہ ہم میں نبی ہے جو جانتا ہے جو کچھ کل ہو گا پس حضرت نے  
 فرمایا کہ یہ مت کہہ اور وہی کہہ جو پہلے کہتی تھے اسکو بخاری نے روایت کی ہے

اسنتے وہی شیخ عبدالحق دہلوی جنکے کچھ مددگار ایسی بیان ہوئی ترحیث کے وہ میں کہتے ہیں  
 کہ یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتے ہے کہ دف کا بجانا اور اشعار کا پڑھنا ظاہر ہے  
 کہ غنا اور راگ ہوا و مثل ایسے مقاموں کے مباح ہے آنحضرت نے اسکو منع  
 نہ کیا بلکہ فرمایا وہی کہ جو پہلے کہتی تھی اور اسجگہ سے کہ اون لوگوں کے نزدیک  
 جو راگ کو حلال جانتے ہیں مرد یا عورت سے سننے میں کچھ فرق نہیں اسنتے  
 جو اعتراض اہلسنت کا نسبت اہل تشیع کے یہاں کہ یہ راگ کو مطلقاً درست  
 جانتے ہیں وہ تو شخص بے اصل ہوتا جیسا ثابت ہوا لیکن یہ محل تا مل و مقام  
 تدبیر سے کہ اس حدیث سے کیا کیا ظاہر ہوتا ہے اہل تو خود حضرت کا اسی کو  
 سنا جسے بارہا نبی فرمائی ہو اور دوسروں کو سنا نا عجیب امر ہے ع  
 چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانے چو دوسری سب تحریر صاحب مشکوٰۃ  
 و محدثین اس حدیث کے ثابت ہوا کہ نوحہ اور ندبہ کمر نارا ہے بلکہ ان  
 چیز و معین سے جنکی حضرت نے اجازت دی تیسرے شیخ عبدالحق دہلوی  
 کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر دف بجا کر اور اشعار پڑھکر نوحہ کیا  
 تو بے مباح ہے۔ پس اس صورت میں سوچنا چاہئے کہ جب حضرت نے سب  
 حدیث مذکور مقتولین بدر کے نوحہ کے نسبت کچھ نہ کہا اور دف بجا کر نوحہ  
 کو نہ کی اجازت دی تو کیونکر ہو گا کہ اپنی جگہ نہ نوحہ امینین امام حسین علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام کے نوحہ کو جو مرثیہ پڑھکر ہو منع فرما دیں اور مقتولین بدر  
 برابر بے انکو نہ سمجھیں چہتے یہ معلوم ہوا کہ اون اہلسنت کے نزدیک  
 چوغنا کو حلال جانتے ہیں گانا سننے میں مرد اور عورت سے کچھ فرق نہیں  
 ۔ بیان اللہ ایک تہ گانا سننا اور دوسرے غیر عورت کے آواز پر

کان لگانا اور پھر اس کو سنت نبوی قرار دینا کار اہلسنت ہی سے آتی ہوگی  
 سننے کتاب و ارف المعارف میں مسطور سے عالیشان روایت کرتے ہیں کہ  
 میرے پاس ایک لونڈی تھی جو چھکوکا انسانا تھی وہ گارہی ہے کہ رسول  
 اللہ تشریف لائے اور پھر عمر آئے وہ لونڈی بہاگ گئے رسول خدا اس کو دیکھ کر  
 ہنس پڑے عمر نے عرض کیا کہ آپ کے ہنسنے کا کیا باعث ہے حضرت نے قصہ لونڈی کا  
 سنا دیا عمر نے کہا کہ میں نہ ٹونگا جب تک وہ نہ سن لو ان جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 پس رسول خدا نے اس لونڈی کو حکم دیا دسنے او ٹونگا ناسنا یا اور شیخ ابوطالب  
 کی بیان کرتے ہیں کہ عطا کے پاس دو لونڈیاں تھیں جو گاتی تھیں اور ان کے  
 بیانی او ٹونگتے تھے اور کہتے ہیں کہ ہم ابو مردان قاضی کے پاس گئے  
 اس کے ہاں لونڈیاں تھیں جو گانا سنایا کرتی تھیں اور اس نے او ٹونگوں کو یہ کہی  
 لے کہ یہ چہرہ زہرا تھا اور یہ قول سننے قول شیخ ابوطالب سے نقل کیا ہے اس لیے  
 اس حدیث میں صاف یہود اسے کہ رسول خدا نے گانا کا حکم لونڈی کو دیا  
 اور جناب عمر بن خطاب کو سنوایا حضرات اہلسنت کو کب ہو سکتا ہے  
 کہ جو ام شیعہ پر مرثیہ راگ بین بھی پڑھتے اور باجا بجانے پر اعتراض کر  
 سکیں کتب ادنیٰ مملو اور مامورین کہ خود بی تنگ سے یہ فعل صادر ہو سکے  
 اور گانا اور باجا سننا جیسا ابھی اس روایت سے ظاہر ہوا اور اگر اسے  
 نیا و منظور ہے تو وہ حدیث بیان کرتا ہے کہ حسین حضرت نے گانے پڑھے  
 اجازت دی اور سنا اور سنی میں نہ تنہا تھے بلکہ ابو بکر بھی علی بھی عثمان بھی  
 شریک تھے اور یہ عمر سے آتی یقین سے کہ اس کو سنکر اور انصاف ہا ہا ہا  
 نہ دیکھ کر بھی مائل لطیفین جو ام شیعہ پر مرثیہ پڑھتے اور سننے نبوی اور پیغمبری خلفاء

تہ تم کیم ہو کہ اور اہلسنت کے وجہ شہید پر غور کر کے خود شریک عوام ہو کر  
 اونکی افعال کو سنون اور مندوب جانینگے یہ روایت جو میں بیان کرتا ہوں  
 نہ ایسے سے کہ کسے غیر معتبر نے بیان کے ہو بلکہ ثقات اور معتبرین و محدثین  
 اہلسنت سے منقول ہے لغوی اور ترمذی کیسے شخص تھے جنکے مدح میں سب  
 طب اللسان ہیں بریدہ سے روایت نہ ہے کہ حضرت پیغمبر خداؐ کسے  
 لہرامی میں اشرفین لیگئے جب واپس آئی ایک لونڈی حبش خدمت  
 میں حاضر ہوئی اور کہا کہ امی رسول خداؐ میں نے نذر کی تھی کہ جب آپ اس  
 سفر سے بصحت مراجعت فرماینگے تو میں آپ کے آگے دف بجاؤنگے اور  
 خواستہ کر دوں گی یعنی گاؤں کی حضرت نے فرمایا کہ اگر نذر کی ہے تو بجاؤ اگر نہیں  
 تو مت بجا پس اسنے دف بجانا شروع کیا اتنے ہی میں ابو بکر آئی اور وہ  
 دف بجاتی رہے پہر علیؓ آئی اور وہ چٹا دف بجانا میں مشغول تھے یہاں تک کہ  
 عثمانؓ بھی داخل ہوئے اور وہ دف بجائے گئی جب عمر داخل ہوئے کینز نے  
 وہ دف اپنی مقعد کے نیچے رکھ لیا اور اوسپر بیٹھ گئی حضرت نے فرمایا تحقیق  
 امی عمرؓ شیطان تجھ سے ڈرتا ہے کیونکہ میں بیٹھا ہوں اور یہ کینزک دف بجاتی ہے  
 اور ابو بکرؓ علیؓ و عثمانؓ سب آئے اور یہ دف بجاتی رہے جب تم آئے  
 تو اسنے دف کو ڈال دیا اور اوسپر بیٹھ گئی اشتہا دیکھنا چاہئے کہ بہت غمبوی  
 بنے تو کینز سپاہ کے دل میں کچھ اثر نکلیا اور شوکت عمری نے اوسکی گانے  
 اور بجائے کو بند کر دیا اور یہ بھی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 رسالہ شہادت سے تو شیطان نہ ڈرا اور بقول آنحضرتؐ کے خلافت مابین  
 شیاطین جن و انس ڈر گئے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اوس کینز سپاہ کا



دف بچانا اور گانا اور شیطانیہ سے تہا کیونکہ شیطان کا حاضر ہونا امور شیطانیہ  
 میں سے ہوتا ہے اور بقول حضرت کے ظاہر ہے کہ حضرت عمر کے آنے سے  
 شیطان بھاگ گیا اور اس لئے وہ دف بند ہو گیا وہل بذالابہتان صریح  
 و کذب فصح بعض اہلسنت نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ غنا  
 حلال ہے کیونکہ پیغمبر نے سنا اور اصحاب کو سنوایا چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی  
 ترجمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں بعض نے رسالہ حایت غنا میں لکھا ہے کہ شیخ  
 مشارق میں شیخ الدین یحییٰ بن الوجیہ کے نزدیک یہ ہے کہ یہ قول حضرت  
 کہ اگر نذر کی ہے تو اسکو کرا سپرد لیں ہے کہ عورت کی آواز کا سننا حرام نہیں  
 ہے کیونکہ گناہ میں تدرہ نہیں ہوتے اور کتاب بیان میں جو فقہاء میں سے  
 یہ ہے کہ گانا سننے میں مرد اور عورت کو ہما ہی اصحاب نے مساوی بنا  
 انتہی قرآن مجید و فرقان حمید میں صاف مسطور ہے کہ یہ امور ناجائز ہیں  
 چنانچہ عوارف المعارف میں ماثور ہے کہ تفسیر میں اس قول اللہ تعالیٰ و من  
 الناس من لیشتری لہوا الحدیث یضلل الایۃ کے عبد اللہ بن مسعود نے  
 کہا ہے کہ وہ غنا اور اوس کا سننا ہے اور اوس کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے  
 کہ عبد الرحمن بن عوف نے نبی سے روایت کے ہے کہ آنحضرت نے فرمایا  
 میں نے نغمہ کے آواز سے نبی کی سے محرم میں عوام اہل تشیع کا بجا با وغیرہ بجا  
 اور نوحہ کرنا کب قابل لعن خواص و عوام اہلسنت ہے اونکی محدثوں کے  
 قول سے اسکی اباحت بلکہ مسنونیت ثابت ہوتی ہے اپنی اعتراض کرنا  
 حقیقت میں رسول مقبول اور اصحاب عدول اور عمل ام المؤمنین پر تشنیہ  
 کرنا لازم آتا ہے جیسا بیان ہوا اور اگرچہ خوف طوالت طالب ایجاز

واختصار ہے لیکن باوجود اسکے بغیر اس روایت کے بیان کے یہی معنی ہیں  
 رہے کہ تاج میں اہل حدیث شائع و نائع ہے اور جسکو معتبرین اور معتدین نے  
 لکھا ہے اوس سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ سرور کائنات نے رقص و گیسو  
 اور اپنی پیاری بے بنے عائشہ کو ایک بڑے محبت اور الفت سے دیکھا یا  
 چنانچہ علامہ علی علیہ الرحمہ نے کشف الحق و منہج الصدق میں افادہ فرمایا ہے  
 جسکا محصل یہ ہے حمیدی نے جمع میں الصحیحین میں روایت کی ہے کہ عائشہ  
 کہاتے کہ میں نے رسول خدا کو دیکھا کہ جگہ اپنی چادر سے ڈکھاتی تھے اور جب وہ کھلے  
 طرف دیکھ رہے تھے وہ سب میں بازی کرتے تھے پس عمر نے انکو منع کیا  
 اٹھتے بعد اسکے اور رواۃ اہلسنت کے تحریر کو ملاحظہ کرنا چاہئے صاحب  
 جامع الاصول نے ترمذی سے اور اسنے اس حدیث کو عائشہ سے روایت  
 کیا ہے کہ رسول خدا بیٹھی ہوئے تھے کہ پہننے کچھ آوازوں اور بچے شور کو سنا  
 رسول خدا کہے ہوئے ناگاہ دیکھا کہ حبشی رقص کرتے ہیں اور بچی اونکے گزرتی  
 پس فرمایا کہ اے عائشہ آ اور دیکھو میں آئی اور اپنے رخسارے کو کاندھ پر  
 رسول اللہ کے رکھ کر دیکھنے لگے حضرت نے فرمایا کہ کیا سیر ہو چکے مینے کہا  
 زمین تاکہ اپنے مرتبہ کو حضرت کے نزدیک دیکھوں اتنے ہی نہیں عمر آئے  
 لوگ وہاں سے متفرق ہو گئے رسول اللہ نے کہا کہ میں دیکھتا ہوں شیا  
 طین جن و انس کو عمر سے بہا گئے ہیں عائشہ کہتی ہیں کہ بعد اسکے میں پہرا  
 اٹھتے اور شیخ محدث مجد الدین لغوی نے بھی کتاب سفر السعاده میں لکھا  
 ہے وبردوش مبارک دے تکیہ زدہ و حبشہ و رقص ایسا نظر کر کے  
 اٹھتے جبکہ یہ روایات بیان ہو چکیں جسے ثابت ہوا کہ راگ اور دف بجا بنا

دفع بجانا اور گانا اور شیطانیہ سے ہٹا کیونکہ شیطان کا حاضر ہونا امور شیطانیہ میں سے ہوتا ہے اور بقول حضرت کے ظاہر ہے کہ حضرت عمر کے آنے سے شیطان بھاگ گیا اور اس لئے وہ دفع بند ہو گیا وہل ہذا الایہتان صریح و کذب فصح بعض اہلسنت نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ غفہ حلال ہے کیونکہ پیغمبر نے سنا اور اصحاب کو سنوایا چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں بعض نے رسالہ حلیۃ خنایین لکھا ہے کہ شرح مشارق میں شمس الدین یحییٰ بن الوجیہ کے نزدیک یہ ہے کہ یہ قول حضرت کا کہ اگر نذر کی ہے تو اسکو کرا سپردیل ہے کہ عورت کی آواز کا سنا حرام نہیں ہے کیونکہ گناہ میں تذر نہیں ہوتے اور کتاب بیان میں جو فقہاء میں ہے یہ ہے کہ گانا سننے میں مرد اور عورت کو ہمارے اصحاب نے مساوی بنا لیا ہے قرآن مجید و فرقان حمید میں صاف مسطور ہے کہ یہ امور ناجائز ہیں چنانچہ عوارف المعارف میں ماثور ہے کہ تفسیر میں اس قول اللہ تعالیٰ و فی الناس من لیستری لہوا الحدیث فیصل الایۃ کے عجب اللہ بن مسعود نے کہا ہے کہ وہ غنا اور اوسکا سنا ہے اور اوسکے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف نے نبی سے روایت کے ہے کہ آنحضرت نے فرمایا میں نے نغمہ کے آواز سے نبی کی سے محرم میں عوام اہل تشیع کا باجا وغیرہ بجانا اور نوحہ کرنا کب قابل لعن خواص و عوام اہلسنت ہے اونکی محدثوں کے قول سے اسکی اباحت بلکہ مسنونیت ثابت ہوتی ہے اپنی اعتراض کرنا حقیقت فیصل رسول مقبول اور اصحاب عدول اور عمل ام المؤمنین پر تشیع کرنا لازم آتا ہے جیسا بیان ہوا اور اگرچہ خوف طوالت طالب ایجاز

و اختصار سے لیکن باوجود اسکے بغیر اس روایت کے بیان کے یہی ہیں  
 رہے کہ تاج المیزان الحدیث شائع و بالغ ہے اور جسکو معتبرین اور معتمدین نے  
 لکھا ہے اس سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ سرور کائنات نے رقص دیکھا  
 اور اپنی پیاری بے بنے عائشہ کو ایک بڑے محبت اور الفت سے دکھایا  
 چنانچہ علامہ حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق و منہج الصدق میں افادہ فرمایا ہے  
 جسکا محصل یہ ہے حمید بن جمیع بن الصمعیہ میں روایت کی ہے کہ عائشہ  
 کہاتے کہ میں نے رسول خدا کو دیکھا کہ جب کو اپنی پیاد سے دھکتی تھے اور بشیر کے  
 طرف دیکھ رہے تھے وہ مسجد میں بازمی کرتے تھے پس عمر نے اونکو منع کیا  
 انتہی بعد اسکے اور رواۃ اہلسنت کے تحریر کو ملاحظہ کرنا چاہئے صاحب  
 جامع الاصول نے ترمذی سے اور اسے اس حدیث کو عائشہ سے روایت  
 کیا ہے کہ رسول خدا بیٹھی ہوئے تھے کہ چہنے کچھ آوازوں اور چونکے شور کو سنا  
 رسول خدا کہے ہوئے ناگاہ دیکھا کہ حبشی رقص کرتے ہیں اور بچی اونکے گزرتی  
 پس فرمایا کہ اے عائشہ آ اور دیکھ میں آئی اور اپنے رخسار سے کوکاندہ پیر  
 رسول اللہ کے رکھ کر دیکھنے لگے حضرت نے فرمایا کہ کیا سیر ہو چکے تھیں کہا  
 نہیں تاکہ اپنے مرتبہ کو حضرت کے نزدیک دیکھوں اتنے ہی نفیس عمر آئے  
 وہاں سے متفرق ہو گئے رسول اللہ نے کہا کہ میں دیکھتا ہوں شیا  
 طین جبر و انس کو عمر سے بہا گئے ہیں عائشہ کہتی ہیں کہ بعد اسکے میں پھر  
 انتہی اور شیخ محدث مجد الدین لغوی نے بھی کتاب سفر السعاده میں لکھا  
 ہے ویردوش مبارک دے تکیہ زدہ و حبشہ و رقص و طبل و نظر کر کے  
 انتہی جبکہ یہ روایات بیان ہو چکیں جسے ثابت ہو کہ راگ اور دف کجا بنا

مت کے نزدیک درست ہے تو اب یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ قطع نظر ان روایات  
 مناسب خدا اور احادیث متفقہ رسول سے راگ حرام ہے یا حلال اور جناب اللہ کا  
 ان امور میں سر تکب ہو نا کس بنا پر ہے پس بیان ہو چکا کلام مجید سے بقول  
 عبد اللہ بن مسعود کے کہ غنا حرام ہے اور موافق اس حدیث کے جو عبد الرحمن  
 بن عوف سے مروی ہے نا جائز ہے لیکن اسکو تسلیم کر کے بعض اہلسنت ائمہ المؤمنین  
 افسل بن عیینہ بن عیینہ بیان کرتے ہیں حالانکہ وہ توجیہ انکی موافق اس کے  
 سننا وید کے تحریر کے ہیں درست نہیں ہو سکتی اور ان کے اکابر کے نزدیک ان باتوں  
 مشغول ہونا ان امور کے اباحت ثابت کرتا ہے ماسوائے اس کے حضرت عائشہ  
 وغیرہ کا امین مرتکب ہونا اباحت ثابت کرے یا نہ کرے لیکن عوام شیعہ پر  
 جو اعتراض ہوتا وہی جناب ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے جانب راجع ہو اور سو  
 راگ دف سننے کے یہ امر ہے تو معلومات سے کہ کہ اجنبی مردوں کو دیکھنا حرام  
 چنانچہ کلام ابن اور حدیث صحیح حضرت رسالت پناہی بہر دلالت قاطعہ رکھتی ہے  
 بلکہ جمہور اہلسنت کا بھی قول موافق قرآن و حدیث کے ہے شیخ عبدالحق دہلوی  
 نے مشکوٰۃ شریف کے فارسی شرح میں لکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے قول صحیح  
 جب چہ جو رہیں یہ ہے کہ حرام ہے بسبب قول حق سبحانہ تعالیٰ للمؤمنات  
 لیغضض البصار عن کذا اور بحیث حدیث ام سلمہ افعمیا وان اتھما کے اسٹے  
 اور پوری حدیث مشکوٰۃ میں ان الفاظ سے ہے عن ام سلمہ انہا کانت  
 عند رسول اللہ اقبل ابن ام کلثوم فدخل علیہ فقال رسول اللہ اجتبا منہ  
 یا رسول اللہ العیس ہوا عی لایبصر فقال رسول اللہ افعمیا وان اتھما السما بصر لہ  
 رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و یحییٰ و ابی داؤد و یحییٰ و ابی داؤد و یحییٰ و ابی داؤد و یحییٰ

پاس اس وقت نہیں جب ابن مکتوم آیا اور آنحضرت ص کے پاس داخل ہوا پس رسول خدا ص  
 کہنا کہ تم دو نو پردہ کر دیتے کہا کہ اے رسول خدا ص کیا وہ اندھا نہیں ہے تو نہیں  
 دیکھتا رسول خدا ص نے فرمایا افعمیا وان انتما لیع کیا تم دونوں نابینا ہو کیا تم ایسے  
 نہیں جو کہ اوسکو دیکھو اوسکو احمد و ترمذی و ابو داؤد نے روایت کیا ہے اسے  
 اور شیخ عبدالحق دہلوی نے بعد ترجمہ اس حدیث کے لکھا ہے کہ اس جگہ سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ جیسے دیکھنا و بیگانہ کا سورت بیگانہ کو حرام ہے برعکس کا سبب  
 یہی حال ہے اسے اسے لیکن جناب صدیقہ اسکی بھی مرتکب ہوئیں بعض علماء اہلسنت  
 و جماعت نے اس طعن کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ قصہ قبل نازل ہونے پر وہ کے  
 آیت کے ہے اس وقت میں پردہ نہ تھا دوسری یہ کہ اس وقت میں عائشہ  
 لڑکی اور غیر مکلفہ تھیں اور ایسے حالت کا اون کا اس تماشے کو دیکھنا کچھ خرابی  
 نہیں رکھتا یہ احتمال نووی نے شرح صحیح مسلم میں بھی ذکر کئے ہیں اور اسے  
 توجیہ کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ میں بیان کیا ہے بسکو کہ تفصیل جو آ  
 شاہ صاحب دیکھنا منظور ہو وہ کتب مبسوطہ و اجوبہ تحفہ کو بعین انصاف ملاحظہ  
 کرے لیکن یہاں پر بخیف چند روایات افادات علماء شکر اللہ سعید ہم نقل کر کے  
 پیشکش حضرات منکرین کرتا ہے اور رفع تشکیک میں چند دلائل قاطعہ اور  
 براہین ساطعہ خوفاً عن الاطناب و احترازاً عن الاسہاب لکھتا ہے۔ اول تو یہ  
 و نحوہ بطریقینی اور قطعہ نہیں خود شاید کہ نووی نے شرح صحیح مسلم میں  
 بیان کیا ہے گو کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بطریق جزم و یقین لکھ دیا ہو  
 مگر وہ خلاف واقع ہے دوسرے یہ کہنا کیسا ہے ہو لیکن اوسکے نقض میں  
 وہ روایت کافی و دافی ہے جو ابن جریر عسقلانی نے فتح الباری میں شرح صحیح بخاری

تقریر کی ہے اور مدائح قاضی القضاۃ ابن حجر عسقلانی کے بکثرت ہیں چنانچہ علامہ  
سیوطی نے حسن المحاضرہ فی اخبار مصر والقاهرہ میں بعد مع کثیر ذکر لکھا ہے  
کہ ایسا حدیث اسکے جانب منتہی ہوئی تھی اور کوئی اسکے وقت میں  
سوا اسکے ایسا حافظ نہ تھا اور ابو سالم مغربی نے مفتاح کنز درایۃ الجمع  
میں اس کو امام ہمام قاضی الحفظ لفظاً للاعلام قاضی القضاۃ اور بہت بُری صفات  
سے ذکر کیا ہے پس ابن حجر نے ابواب مساجد میں فتح الباری کے  
کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ قول عائشہ کالیٰ تری بردائے یعنی حضرت  
محبہ کو اپنی ردا سے ڈھکتے تھے دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث بعد نازل  
ہونے پر وہ کے آیت کے معنی اگر یہ نہ ہوتا تو چادر میں چھپانے  
حاجت نہ ہوتی اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کو دیکھنا مرد کی طرف  
جائز ہے اور بعضوں نے اس کا جواب دیا ہے کہ عائشہ اس وقت میں صغیرہ  
تھیں اور اس میں نظر سے بوجہ اسکے جو پہنے بیان کی۔ مگر یہی ابن حجر نے  
ابواب عیدین میں اسی کتاب مذکور کے لکھا ہے جس کا محصل یہ ہے  
کہ مسلم نے ابو سلمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ نے کہا میں رسول اللہ  
سے حبشہ کے قص کے وقت لکھا کہ شیبانی نے کیے حضرت ہر گے پھر  
فرمایا کہ کیا کفایت کیا تجھ کو اس نے میں کہا شیبانی نے کیے عائشہ نے کہا کہ مجھ کو  
اونکے دیکھنے کی محبت نہ تھی لیکن میں اس کو دوست رکھتی تھی کہ میرا مقام  
جو حضرت کے نزدیک ہے اور بنی بیون تک پہنچی اور میرا مرتبہ اونکے  
تزدیک بلند ہو بعد اسکے روایت زہری بیان کر کے لکھا ہے کہ حضرت  
عائشہ نے اس قول سے اس بات کا شمار کیا کہ وہ اس وقت میں جوان تھیں

اور اسے اوس شخص نے تمسک کیا ہے جو اس حکم کے قطع کا دعویٰ کرتا ہے۔  
 اور تحقیق یہ کہ یہ قصہ اول اسلام میں ہوتا چنانچہ اسے پہلے ابواب مساجد میں  
 گذرا کہ یہ قول عائشہ کا کہ مجھ کو رو اسے دیکھتے تھے اس معنی پر دلالت کرتا ہے  
 کہ بعد نازل ہونے آئیہ حجاب کے یہ معاملہ ہوتا اور ایسے ہی قول اوس کا یہ ہے  
 کہ میں اسکو دوست رکھتی تھی کہ میرا مقام اوشکل پہونچی اور میرا مکان بلند ہو  
 پس اسے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ معاملہ اوسکو جب پیش آیا جب اوسکے لئے  
 ضرارترین اور اسے اوسنے اول پر فخر کرنا کارادہ کیا تھا پس ظاہر ہے  
 کہ یہ امر بعد اوسکے بلوغ کے جو انون کے حد میں واقع ہوا وہ پہلے اسے  
 روایت ابن جہان سے گذرا کہ یہ قصہ جب کہ وہ حبشہ کا آیا تھا۔ اہتا اور انکا  
 آنا سہ ہجری میں ہوتا پس عمر عائشہ کی اندون میں چند رہ برس کی تھے  
 انتہے جب کہ ان تالیون سے لائح اور واضح ہے کہ عمر حضرت عائشہ کی اُس وقت  
 میں چند رہ برس کی تھے اور ظاہر ہے کہ برس چند رہ پاکہ رسول کا سن ہونا  
 اوشکے بالغ ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عورت تو نوے برس کے سن میں  
 بالغ ہو جاتے ہی جیسا کہ قبل اسکے گذرا علاوہ اسکے اگر حضرت عائشہ صغیرہ  
 اور غیر کلفہ ہتین تو جناب رسول خدا تو باجماع غیر مکلف نہ تھے اور خیال  
 کرنے کا مقام ہے کہ جب بچوں کے تمرن اور نامشروع امور سے روکنا  
 واجب ہے تو کیونکر یہاں اس کا عکس حضرت سے ظاہر ہوا اور کتف  
 مبارک پر حضرت عائشہ کو سوار کر کے رقص حبشہ دکھایا اور پھر یہ سیر  
 یو چہتی گئے کہ سیری ایسی ہوئی یا نہ اور وہ یہی سیر فرمائی گئیں کہ ایسے  
 سیرے بنیں ہے جلدی کیے نہ زیادہ تفصیل کتب مبسوط میں مسطہ ہے

سورین



من شارب الاطعام علیہا فیکبر حج الیہا خلاصہ کلام یہ ہے کہ حسب روایات  
 حضرت عائشہ صدیقہ نے بابت بلوغیت اور بعد تر ول آیہ حجاب خوب تبلیغ  
 کیا کیا اور خود حضرت نے دکھایا اور سیر ہونے کا انتظار کیا پس حضرات اہلسنت  
 یا تو صاحب جامع الاصول و ترمذی اور شیخ مجد الدین صاحب کتاب منظر المسلمین  
 اور قاضی القضاۃ ابن حجر عسقلانی وغیرہم کو معتد اور معتبر جان کر فعل عوام پر  
 پڑھن نکرین اور یا انکے طرف سے دست بردار ہوں اور عوام پر اعتراض  
 کریں لیکن کچھ ہے جو جاہ مستقیمہ ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین پر  
 کسی طرح حرف نہیں آسکتا عوام کو علماء شیعہ پہلے ہی سے منع کرتے ہیں  
 اور اس فعل سے ناراض ہوتے ہیں۔ مشہور ہے العوام مثل اللغام۔ عوام  
 کا طعن خواص پر کسی صورت سے منتقل نہیں ہو سکتا بخلاف خواص و عوام  
 اہلسنت کے خواص کا حال مذکور ہوا۔ عوام کی بدعات ہزار ہا ہیں جن کو  
 خود اہلسنت سے خوب جانتے ہیں۔ و سہ اطعن اہلسنت کا یہ ہے  
 کہ تعزیر کی تعظیم ہے کہ سجن وغیرہ اوسکے آگے کرنا زور و شریع کیا حکم کہتا  
 پس جواب اسکا یہ ہے کہ تعظیم تعزیر کی واجب ہے اور ظاہر ہے کہ ایسے  
 چیزوں کے تعظیم صرف اوس شے کے منسوب الیہ کی وجہ سے ہو کر تھی ہے  
 اگر کوئی شے کو مقدس و عظم کی ہے قابل تعظیم ہو گے اگر کسی حقیر و ذلیل  
 کے ہے تعظیم ضروری نہ ہو گے یہ امر ذرا ذرا سے چیز و مین جاری و ساری  
 سے اگر پروانہ و متفقہ شاہ ہے ہو کتنی تعظیم کی جاتی ہے اگر خط کسی ذلیل کا ہو  
 خود ذلیل ہو گا علیہ بذات تعزیر کے نسبت کو خیال کرنا چاہئے پس اسکو نسبت  
 کو شوارہ عرش معلیٰ بظہر رسول خدا سید الشہداء علیہ التیمۃ و الثنائی کی نسبت

عوام  
 ۲

پہر اسکی تعظیم کیوں؟ خلیل میں ایمان نہ ہوگی علاوہ اسکے یہ طاعت ایزدی یعنی بگاڑ  
 انگ پہنچاتا ہے اور کلام مجید میں خدائی تعالیٰ فرماتا ہے ومن لعظیم شعائر اللہ  
 فانما من یقویٰ القلوب یعنی جو شخص کہ شعائر خدا کے تعظیم کرے پس رفتہ رفتہ  
 قلوب سی سے اور جو ہری صحاح میں شعائر کے معنی لکھتا ہے کہ وہ اعمال حج ہیں  
 اور ہر شے جو علم طاعت ایزدی ہو انتہی اور فخر الدین راز ذیل تفسیر آیہ ان اوصفا  
 والمروۃ من شعائر اللہ میں لکھتا ہے کہ شعائر اللہ اعلام طاعت خدا ہیں اور ہر شے  
 جو علامات طاعت خدا سے علامت گردانی جاوے شعائر اللہ میں داخل ہے  
 اور یہ امر ظاہر و باہر ہے کہ تعزیر طاعت خدا تک پہنچاتا ہے اور نوصہ و بکا پر  
 جو اس مصیبت میں نیک طاعات سے معین ہوتا ہے۔ کیس آسکے ہی تعظیم واجب  
 و لازم ہے۔ لیکن تعظیم اوسی مقام تک جائز اور محدود ہے کہ جب تک خلاف  
 شریعت بیضا لازم نہ آوے ورنہ کیا تعجب ہے کہ ثواب کے بدلے عذاب نازل ہو جاتی تھا  
 یہ امر کہ تعزیر کی یہاں تک تعظیم کرنی کہ اوسکے آگے سجدہ کیا جاوے پس شریعت میں  
 سجدہ بقعدی کرنا سوا سے خدا کے کسی اور کو جائز نہیں اور نہ کوئی عوام و خواص  
 یہ فعل کرتا ہے یا نہ قبول و صوفیہ پر البتہ اس سے بڑھ کر بدعات ہوتے ہیں اولاً فرض  
 کوئی ایسا کری تو وہ جزاء اعمال میں گرفتار ہو گا حسب شریعت اسکی اجازت  
 نہیں بلکہ تعزیر کو معبود سمجھ کر کوئی عبادت نہیں کرتا اگر صرف سجدہ تعظیم کی کرمی تو کرمی  
 سوا اسکو ہائست نے جائز اور رو اکیلے کسی نوع کا ہر مع اسمین نہیں بلکہ  
 سجدہ مطلق کو جائز جانا ہے چنانچہ لطائف اشرفی میں مرقوم ہے پیشانی کو زنا  
 پیش شیوخ بعضے مشائخ نے روا جانا ہے اور انکے اصحاب میں سے  
 بعض ایسے ہیں جنہوں نے اس امر کا انتہا نہیں کیا کہ اگر کوئی فرط محبت اور عبادت

شفقت سے پیشانی آگے شیوخ کے رکھے آگے جا کے کہتا ہے کہ اس امر کے لئے بعض اصحاب روایت شرعی ہی لائی ہیں یعنی مطلقاً نہیں ہے کہ سجدہ دو قسمیں ہیں ایک تہیہ اور دوسری عبادت پس تہیہ تو آدم کر لئے تھا اور عبادت اللہ کے لئے۔ ابن عباس نے کہا ہے کہ سجدہ تہیہ بمنزلہ سلام کے ہے اور شیوخ کے خساروں کا رکھنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا اور سجدہ دو ہیں سجدہ عبادت و سجدہ تحیت اول تو صرف اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور دوسرا بوجہ نکریم کے پہنچ مقام پر۔ امت کو نبی کے لئے اور مرید کو پیغمبر کے لئے۔ رعیت کو بادشاہ کے لئے۔ بیٹے کو والدین کے لئے۔ اور غلام کو آقا کے لئے۔ ہر حال میں اس کے اجازت ہے۔ جبکہ انسان سجدہ تہیہ کرے تو کافر نہیں ہوتا اور جب کہ امام غریب سجدہ کرے اور قصد اس کا تعظیم اور تحیت ہو نہ کہ نماز جب بھی کافر نہیں ہوتا صدر شہید کہتا ہے کہ جو سجدہ سوائے خدا کے کسی کو کرے اور اسے ارادہ اس کا تہیہ ہو نہ کہ عبادت تو کافر نہیں ہوتا یہ سب فتاویٰ قاضی خان و صغیر خان میں موجود ہے اشتہ اور یہی لطائف اشرفی ہی میں ہے کہ حضرت قدوة الکبریٰ میفرمودند چون زیارت قبور در آید از چپائی قبر و خول کند و۔ طواف کند یا ہفت طواف بعدہ بپایان قبر سر فرو آورد و بمقابلہ قبر روئے میت راستہ قبر بالیداشتے صاحبان انصاف ملاحظہ فرمادین کہ اہلسنت کے ہاں یہ امور جائز ہیں کہ پیروں کو اور بادشاہ کو اور آقا کو سجدہ جائز اور درست ہے اور قبور کا طواف روا ہے اب اگر شیعوں میں سے کوئی ناواقف مسئلہ شدت محبت اور فرط مودت سے گرد تعزیر کے طواف کرے یا محض جیلا سے سجدہ تعزیر کے آگے کرے فوراً کافر سمجھا جاتا ہے ان ہذا الشی عجیب

۱۲ منہ  
میں بھی حضورؐ کا  
اوشیح ابراہیمؑ کا  
مغربہ حضرت خضرؑ سے ہے  
کافی میں بھی ہے جو نبی  
۱۳

اٹکا اور یہ اور بادشاہ سے شان امام حسین علیہ السلام کے نہایت ارفع  
 ہے اور باوجودیکہ شیعوں میں یہ امر جائز نہیں مگر اس تعصب و اس مکارہ کے  
 خدا ہی پاداش دیا اگر شیعوں کے خدا ان کو استہ مرتکب بھی ہوتے تو کس طرح  
 اہلسنت کہ نہ ہو سکتا تھا کہ طعن کریں مگر اذالم ستی فاصنع ما شئت۔ انگریز  
 ثبوت اس امر کا منظور ہو کہ سجدہ پیروں کو اہلسنت کے ہاں درست ہے  
 تو روایت فوائد الفوائد کو جو کتب معتبرہ مشہورہ متداولہ سے ملاحظہ کریں  
 اس کو علامہ دہلوی علیہ الرحمۃ تترجمین ارقام فرمایا ہے اور وہ یہ ہے  
 کہ بعد از ان فرقہ کہ برمن خلق سے آئندہ روئے بر زمین سے آرند چون پیش  
 شیخ الاسلام فرید الدین و شیخ قطب الدین قدس سرہما الغفریر منع نمودن  
 ہم منع نہیں نمودن میان بندہ عرضہ داشت کہ این کس پیش مقدم روئے  
 بر زمین سے آرند و آن اور امریدی حاصل میشود و نفس او سے شکند اما مقدم  
 بزرگ کردہ خداست بزرگی او بخدمت کردن مرید متعلق نیست بعد از ان  
 خواجہ ذکرہ التذاتی درین باب حکایت فرمود کہ درین روز ہائی گذشتہ یکے  
 آمدہ بود و مروی بزرگ زادہ سیاحت کردہ شام و روم دیدہ چون بیامد  
 بنشست درین میان وحید الدین قریشی و آمدہ و چنانچہ ہمہ خدا تھا  
 است خدمتہ کردہ و تہ بر زمین نہاد این مرد کہ نشستہ بود بانگ بزرگہ گون  
 سجدہ جائی نیامدہ است ازین بابت عرضہ کردہ کہ وقت من خواستم  
 گویا او مجیب شوم چون بسیار درین غلو کرد این قدر گفت کہ بشنو غلبہ کن  
 ہر امریکہ فرض نودہ باشد چون فرضیت بر خیزد و استحباب باقی مانہ چنانچہ  
 جوم ایام پیش و ایام عاشور ابراہیم ماضیہ فرض بود و عہد رسول علیہ السلام

روزہ ماہ رمضان فرض شد آن فرضیت ایام فی ظل شہور ابرو خواست اما آنجا  
باقی ماند آمدیم و در سجده در میان امام ماضیہ منتخب بود چنانچہ عیبت مر بادشاہ را  
اوشاگرد مرا ستاد را و امت مر غمیر را چون عہد رسول شد آنسجدہ برخواست  
اگر استقباب رفت اباحت ماند اگر مستحب نباشد مباح باشد بر مباح نفع  
و منع کجا آندہ است یکے با من بگوید ہمین انکار صرف چہ کار چون اینقدر گفتیم  
او بماند بیخ نتوانست گفت انتہی اس روایت میں تو دلیل جو از سجود ہے  
مقوم ہے اب کیا کلام ہے تا نیک بدارونی میں شیخ عبد القادر احوال قاضی  
مع توصیف و توثیق لکھ کر کہتے ہیں کہ اول کسیکہ افتراع سجدہ پیش بادشاہ  
کرد و رفتح پورا و بود و ملا عالم کابلی مجلسرت میگفت در ایچ کہ من مخترع این  
امر نشدم انتہی اس بیان سے کیا خوب جرات و جسارت اور جو از سجده  
بادشاہ تک کے لئے بغیر کس شرط کے خالز ہے۔ یہ تجویز سجدہ اکبر بادشاہ  
کے لئے گئی ہے اور تاجلو س شاہ جہان جاری رہے۔ علما و محققین ہم  
کچھ بھی الزام نہیں حالانکہ انہوں نے یہ فعل مخترع کیا اور پھر بہ نیت تبریع  
او سپر عمل ہوتا رہا جہاں و عوام شیعہ و غیرہ پر تغزیہ کے تعظیم و تکریم میں اثر  
پر اعتراض او طعن پر طعن خود رافضیت و دیگر رافضیت کے یہ ہے  
معنی ہیں اپنے علماء اسلام و اخلاف کے اقوال سے جہل ہے یا تجاہل ہے  
بے جانے پوچی اظہار قابلیت ضرور ہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
بتیسرے اطنعن اہلسنت کا یہ ہے کہ یہ لوگ ہر سال محرم کو ماہ عزائے شہر  
میں حالانکہ شہادت امام حسین علیہ السلام ہجری میں ہو چکی اور ہر سوین دن  
مصیبت تازہ کرتے ہیں اور اربعین یعنی چہلم کرتے ہیں یہ رسوم خارج

از دائرہ شریعت ہیں پس اسکا بھی جواب لکھا جاتا ہے تازہ کرنا مصیبت کا  
اور روز عاشورا کو یوم حزن سمجھنا اسی قاعص سے ہے جسی روز جمعہ عید  
سمجھا جاتا ہے اور جسکے سبب سے بعض تاریخین خمس ہیں اور بعض سبع  
اور یہ قاعدہ ہر دو فرقین جارہے ہی کم سے کم یہی ہے کہ اہلسنت روز ولادت  
سرد رکائات کو آج تک باعث سرور و خوشی جانتے ہیں اور اسکے  
خوشی کرنے میں سختی تو اب ہونا کتب معتمدہ میں درج کرتے ہیں چنانچہ  
مولوی سید رؤف احمد رسالہ غانیہ المرام میں صفحہ ۳۶ پر تثنیٰ الحاصل  
حضرت مارا از زمان و مکان شرفی حاصل نیست بلکہ زمان و مکان را  
از آنحضرت صلعم شرفی است قال الشیخ احمد بن الخطیب القسطلانی فی  
المواہب اللدنیہ و اذا کان یوم الجمعۃ التی خلق فیہ ادم خصص بساعتہ لا  
یصا ویصا عبد مسلم فسال التی فیہا خیر الا اعطاه ایاہ فمالک بالاساۃ لیت  
ولدیہا سید المرسلین ولم یجعل اللہ فی یوم الاثنين یوم مولدہ من التکلیف  
بالعبادات ما جعل فی یوم الجمعۃ المخلوق فیہ ادم من الجمعۃ والخطبۃ وغیر  
ذلک اکرم البنیہہ بالتخفیف عن امتہ بسبب عنایتہ وجودہ قال اللہ تعالیٰ  
وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین ومن جملة ذلک عدم التکلیف عن فتاویٰ الا  
لنصارک انہ سئل عن صیام یوم الاثنين قال ذلک یوم ولدت مریہ  
واتزلت علیہ النبوة رواہ مسلم و فی المسند عن ابن عباس قال ولد  
یوم الاثنين انتہی و کذا فتح مکتہ و تترول سورة المائدة یوم الاثنين حالا آن  
روایات کہ در استحسان ابن عمر و در کتب معتمدہ مرقوم است نوشتہ می شود  
قال القسطلانی فی المواہب اللدنیہ ناقلا عن ابن الجوزی و الشیخ عبد الحکیم

الحیث الدہلوی فیما ثبت بالستہ فی ذکر رضا صلح و لازال اہل الاسلام  
 یحکمون بشہر مولدہ ۴ و یعملون الولائم و یصدقون فی لیلایہ بانواع الصدقات  
 و یطہرون السور و یریدون فی المہربات و یعتنون بقبرۃ مولدہ الکریم و یظہرون  
 علیہم من برکاتہ فضل عظیم آشتہ و قال الامام الحافظ ابو الخیر بن الجوزی ومن  
 خواستہ انہ امان فی ذلک العام و البشری عاجلہ لیل البغیۃ و المہرام رحمہ  
 اللہ امر الخدیالی شہر مولدہ المبارک اعیاد الیکون اشد علته علی من  
 فی قلبہ مرض و عناد آشتہ ان روایات سے ظاہر ہے کہ روز دوشنبہ جو روز  
 ولادت حضرت رسالت پناہ ہے تا قیام قیامت باعث سرور و فرحت ہے  
 بلکہ موجب استجاب و عا و سبب امان از بلا اب خیال کیجئے کہ ولادت رسالت  
 پناہ تو اس زمانہ میں ہو چکے اور علی ہذا وفات آبتک و سکا بقا کیوں ہے  
 دوسری وجہ روز عاشور اکو یوم حزن سمجھنے کی مرویات مستندہ بطریق آئمہ مطہرین  
 علیہ السلام ہیں جبکہ سبب سے قیام حزن کیا جاتا ہے اور اعمال عاشور اچھا لگا  
 جاتے ہیں تیسرے یہ کہ خود علماء و محدثین اہلسنت نے روز عاشور اکو نصیب  
 قائم کرنے اور یوم حزن سمجھنے کی اجازت دی بلکہ حکم کیا ہے چنانچہ ترجمہ صوفی  
 شرح ابن حجر کے میں لکھا ہے چہارم انگہ انچہ در روز عاشور ارجسین بن علی  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما خسید چنانچہ تفصیل آن بعد ازین خواہد آمد نیز مگر سکا  
 کہ دال است بر مزید محبت و رفعت درجہ آنحضرت نزد پروردگار و الحق  
 وے بدرجہ آیا و اہل بیت مطہرین پس باید کہ اگر کسے آنروز نصیب نہ ہو  
 سزاوار است کہ در آن روز مشغول نشود مگر بجوم و طلعات و عبادات  
 ہستریاج بنا بر استثال و اطاعت امر الے تا مترتب شود بر آن مغفرت

ورحمتنا تناسبی کما قال اللہ تعالیٰ ولبشر الصابرين اذا اصابتهم مصيبة قالوا  
 انا لنجد وانا لکافیہ راجعون اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمتہ واولئک ہم المہتدون  
 استنبہ اور خطاب ہے کہ فقرہ پس باید کہ اگر کسے آخر روز مصیبت را در یاد بزمزوار است  
 کہ در آن روز مشغول نشود مگر بصوم و طاعات الخصال و لالت کمر تاپے کہ ابن حجر  
 روز عاشور اکوان چیزوں کے کرنے کی اجازت دیتا ہے اور اس دن کا فقر کرنا  
 اشیعون پر کونسا اعتراض ہے باقی رہا یہ اعتراض کہ شیعہ روز چہلم یعنی چالیسین  
 دن بعد دسویں محرم کے محزون ہوتے ہیں اور مجالس کرتے ہیں زیارات  
 پڑھتے ہیں پس جواب کیا ہے کہ ذکر مصائب سید الشہد اکسی وقت میں  
 منہ نہیں اور نہ وقت ذکر حزن کرنا ممنوع ہے بلکہ رسالہ غایۃ المرام میں صفحہ ۲۶  
 پر لکھا ہے وقال لقاضی ابو الفضل العیاض فی فضل الخطاب صحابہ - نہ  
 چون یاد پیغمبر کے کردند فاشع و خاضع مے بودند و پوست بر تن ایشان موجب است  
 و گریہ مے کردند الخ میلاد جب رسالت پناہ کے صحابہ کا یہ حال تھا تو ابنا بعین  
 شریعت کیون قیام حزن سے باز ہیں۔ لیکن خاص روز چہلم کے تخصیص  
 زیارت پڑھنے اور قیام اندوہ کے روایات علماء سے چند و چند مستفاد ہوتے  
 ہیں۔ جناب مولائے مجلس علیہ الرحمہ زوال المعادین افادہ فقہ ملتے ہیں  
 و بدانکہ مشہور آنست کہ بسبب تاکید زیارت آنحضرت درین روز آنست  
 کہ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام با سائر اہلبیت درین روز بعد از  
 مراجعت بکربلا سے معلوم و ارشاد اندوسہ ہائے مقدس شہد اسامہ بدہنگ  
 مطہر ایشان ملحق گردند و این بسیار بعید است از چہات بسیار کہ ذکر آنہا  
 موجب طویل است و بعضے گفتہ اند و درین روز اہلبیت علیہ السلام و از

حضرت  
 علیہ السلام



طیبتہندوین نیز بسیار بعید است و بعضی گفته اند کہ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام  
 با تاجاز طلی الارض مخفی بکبر بلا رفتہ باشند از شام و سہ ہزار بار بدینا طلی کردہ باشند  
 و این ممکن است اما روایتی درین باب بنظر نہ رسیدہ است بلکہ بعض از روایات  
 منافاتی فی الجملہ باین وارد و وجہی کہ از حدیث ظاہر شدہ آنست کہ اول کسی کہ  
 از صحابہ سالت پناہ صلی اللہ علیہ آلہ و سلم زیارت آنحضرت شرف شد بابرین عبد اللہ  
 انصاری بود و او درین روز بکبر بلا رسید و آنحضرت را با شہیدان زیارت کرد و چون  
 جابر از اکابر صحابہ بود اساس ابن امیرمکرم را گذاشت مے تو اند بود کہ بسبب فرید فضل  
 زیارت آنحضرت درین روز شدہ باشد و شاید وجہ دیگر داشتہ باشد کہ برو مخفی  
 باشد چون فرمودند کہ درین روز زیارت بکنم باید کرد انتہی کلامہ اعلی اللہ مقامہ  
 پس معلوم کہ ابوعیین یوم زیارت ہی اورا اسکے وجہ کلام مجلس علیہ الرحمۃ سے معلوم  
 اور کلمات زیارت شتہ جزین و اندوہین علاوہ اسکے اگر کوئی اتفاقاً مجالس غیرہ  
 اس تاریخ کرے کیلئے جرج کہتا ہے تقریر یوم عاشورا و ابوعیین و روز ولادت  
 رسالت پناہ وغیرہ کی علت مشترک ہے پس ایک کو جائز اور تاد و سہ کیلئے جائز  
 بنانا مکاہرہ اور مباحثہ ہے سو اسکے بہت شواہد جو اسکے بین طوالت مانع تحریر ہے  
 خلاصہ یہ کہ روز عاشورا و چہلم غیرہ میں سو اے امور حزین و اندوہ کے اور کوئے  
 اہل زمین ہوتا اور سپر اعتراض کہ ناصر عداوت خاندان عصمت و طہارت ہے  
 چوتھا طعن ہے کہ ماہ محرم میں کمرون کو سیاہ رنگنا کیا حکم کہتا ہے۔ پس پیروان  
 دین میں چٹختہ نہ ہے کہ لباس کارنگنا اور سیاہ کرنا فاضل خواص شیعہ سے نہیں اور  
 جو لوگ کہ باخبر ہیں وہ اسکے متکب نہیں ہوتے بلکہ احادیث سے سو اے عمامہ عبا  
 سیاہ لباس کے پہنی کی مخالفت معلوم ہوتے ہی اور بنظر علامت بکا و جزا و سکا پہننا

اعتراف بلباس سیاہ

نامعلوم ہے۔ بلکہ کتب فقہین وارد ہوا ہے کہ جب کسی کا کوئی امر جاوے تو کوئی  
 تبدیلی لباس میں کرے تاکہ لوگوں کو صاحب معصیت معلوم ہو شاید کہ عوام نے  
 ایسے ہی امور سے یہ تبدیلی لباس میں ظاہر کئے ہو اور چونکہ لباس سیاہ مسلمان  
 عزت سے شمار کیا جاتا ہے لہذا ماہ عزائم میں اس کا استعمال کرنا اور مخالفتین اور  
 مخالفین بکارت سے اس علامت کے وجہ سے ممتاز ہو گا کیا مضائقہ رکھتا ہے  
 علاوہ اسکے کہ فقہیہ اہلسنت سے بھی مطلق حرمت لباس سیاہ کی نہیں  
 ثابت ہوتے بلکہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ویکرمہ للرجال التسوید الثیاب و تخفیقها  
 للتعمیرۃ ولا لباس بالتسوید للنساء انتہی یعنی مردوں کو لباس سیاہ کرنا اور پہنانا تحریم  
 مکروہ ہے اور عورتوں کو کپڑے مضائقہ نہیں اور معلوم ہے کہ فعل مکروہ پر حسب  
 قواعد اصول فقہ کوئی عقاب مرتب نہیں ہوتا۔ اور عورتوں سے تو کمر بیکر  
 رفع کر دی گئے۔ اور بعض مرویات شیعہ میں وارد ہوا ہے کہ نعل جنابا طمس  
 علیہ السلام وقت نزول بدشت کر بلا بعد شہادت امام حسین علیہ السلام سیاہ  
 کپس اگر اس اتباع سے اور رسم زمانہ سے لباس سیاہ امام حسین علیہ السلام میں  
 کرین کب قابل تشبیح ہے سخن شناس نہ دلیل خطا اینجاست ہر پانچوں  
 ملحق ہے کہ تعزیر کے آگے دعامانگنا اور اوپر چڑھنا چسپا ہونا اور لغو  
 یا حسین کہنا حسب شریعت نبوی کیسا ہے پس معلوم کرنا چاہئے کہ یہ ہے  
 اول امور سے جسکی عوام ترک ہوئے ہیں اور خواص اسکے ہمدیکر کرتے  
 ہیں نہ کہ ترغیب ماسوا اسکے یہ ہے کہ تعزیر خانہ میں اگر مقام تبرک سمجھ کر غانا  
 جاوے اور جناب امام حسین سے اوس دعائیں امید شفاعت ہو تو کسی طرح سے  
 مضائقہ نہیں۔ کتاب کشف الغطاء عن احوال الموتی میں ہے کہ امام شافعی

استعمال ثیاب سیاہی تحریم ہے یا نہیں

کہ قبر امام مہدی کاظم تریاقِ محبوب است مر جابت و عار و حجبہ الاسلام گشتہ ہرگز  
 استمداد کردہ شود بوی و حیات استمداد کردہ شود بوی بعد از حیات و امام را از  
 گشتہ چون مے آید ز ائمر نزد قبر حاصل میشود نفس اورا تعلقے خاص بقبر چنانکہ نفس  
 صاحب قبر اوسبب این دو تعلق حاصل میشود میان ہر دو نفس مقابلتہ معنوی  
 و علاقہ محض پس اگر نفس مزور قوتیر باشد نفس زائر مستفیض شود و اگر بعکس بود  
 برعکس شود و در شرح مقاصد ذکر کردہ نفع یافتہ شود زیارت قبور و استعانت  
 بنفوس اجیا از اموات بدرستیکہ نفس مفارقہ را تعلقے ہست ببدن و ہر تبتے  
 کہ دفن کردہ است و رآن پس چون زیارت میکند زندہ آن تربت را و متوجہ  
 میشود بسبب نفس میت حاصل میشود میان ہر دو نفس ملاقات و فالضات  
 و اختلاف کردہ اند و اگر امداد حی قوی تر است از امداد میت یا بعکس متعارف  
 بعضے ثانی است و درین باب بعضے روایت کنند کہ فرمود آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم چون متیر شود یا متعارف برآمد کار پالپس مدد جوئید از اصحاب قبور  
 شیخ اجل در شرح مشکوٰۃ گفتہ کہ یافتہ نمی شود در کتاب و سند و اقوال سلف  
 صالح چیزے کہ مخالف و منافی این باشد و رو کنند این را و بالجملہ بعد از آنکہ  
 ثابت شد کہ روح باقی است و اورا تعلقے خاص باجزا بدن بعد مفارقت  
 از دوسے و تغییر کیفیت و می نیز بہست کہ بدان علم و شعور نیز ائمران قبور و احوال  
 ایشان دارد و ارواح مکمل کہ در عین حیات ایشان بسبب قرب مکانات  
 و منزلت از رب العزت کرامات و تفرقات داشتند بعد از حیات چون  
 بہمان قرب باقی اند نیز تفرقات دارند چنانکہ در عین حیات تعلق کلّی بہ  
 داشتند یا پیشتر از انکار استمداد را و حی صحیح نمی ماند مگر آنکہ از اول

امر منکر شونہ تعلقی روح را بیدن بالکلیہ و جمیع وجوہ بعد مفارقت و زوال خلافت حیات  
 و آن خلافت منصفین است و برین تقدیر زیارت و رفتن یقیناً ہر پہلو و ہمینی گروہ  
 و آن امر سے دیگر است کہ عامہ اخبار و آثار و ال پر خلاف آنست و نیست صوت  
 استدلال مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت گزار از جناب عزت الہی بتوسل برہنہ  
 بندہ مقرب مکرم در گاہ والا و خداوند بیکت این بندہ کہ تو رحمت و اگر ام کردہ  
 اور ابرہہ رود کہ روان حاجت مرا یاند کند آن بندہ مقرب و مکرم را کہ ای بندہ  
 خدا دلی سے شفاعت کن مرا و خواہ از خدا سے تعالیٰ مطلوب مرا تا تھا کند  
 حاجت مرا پس نیست بندہ در میان مگر وسیلہ و قادر و معطی و موصول پروردگار  
 آنست تعالیٰ شانہ و در سے پہنچ شائبہ شرک نیست چنانکہ منکر و ہم کردہ  
 و آن چنان است کہ توسل و طلب و عاجز صالحان و دوستان خدا و رحلت  
 حیات کنند و آن جائز است بالاتفاق پس این چرا جائز باشد و فرقی نیست  
 در ارواح کاملان و حین حیات بعد از ممات مگر تہت مال و شرح و بیسط  
 این بحث چند و شرح مشکوٰۃ است خصوصاً باب نغمہ سحری کہ آنجا و او  
 تحقیق و ادہ سیوطی در شرح صد و تیر مفضل ذکر کردہ و سہرہ اتحادیت بالقدیر  
 طرق نمود اہتہ اس بیان تحقیق سے ظاہر ہے کہ استدلال اور استشفاع  
 عام اہل قبور مومنین و مسلمین سے کہہ ہرچ ہمیں رکبتا بلکہ باعث اجابت دعا  
 اور فقرہ یا ند کند آن بندہ مقرب و مکرم را سے صاف معلوم ہے کہ یا حسین  
 اور یا علی کہنا کس صورت سے مضائقہ نہیں رکبتا اور جس ارادہ سے نماز  
 او سنگا کوئی مرکب نہیں ہوتا اور اگر ہو تو اپنے اپنے اعمال اپنا حاجت دوا  
 میں مدد چاہنا امام حسین علیہ السلام سے کس مقام سے ممنوع ہے

اور حاجت عام ہے خواہ وہ زبانی ہو یا تحریری جسکو عرضی کہہ دیا ہے یہ مضمون  
جو کشف الغطاء سے لکھا گیا ایسا ہی مظہر عجائب اہلسنت میں مسطور ہے  
استدادم کے محالیت کہیں نہیں ملے ہذا لغزہ یا حسین سے عرض استدادم  
و استدفاع ہے اور وہ جائز بلکہ استدفاع تو عموماً ذی قدر سے جائز ہے ترجمہ  
صواعق مرقومین صحیح بخاری سے نقل کر کے لکھا ہے کہ عمر در وقتیکہ قحط و کم  
بارانے می شد بہ عباس رض و عار استدفاع نمود و میگفت اللهم تاکنا

نتوسل الیک نبینا محمد صلعم اذ انحنانا قسینا وانا نقتوسل الیک بعزم غیبنا  
فاستقنا۔ بار خدا یا ما قبل ازین یہ پوچھ کر صلوات اللہ وسلامہ علیہ توسل  
سے شدیم ورا یا قحط پس شفاعت انحضرت باران عطا میفرمودی باللی  
عم پیغمبر خود عباس رض را وسیدمے سازیم و امید عطا باران بدرگاہ تو  
و اریک بعد از ان خدای تبارک و تعالیٰ رحمت بے نہایت مرحمت فرمود  
انتہی جب عمر نے عباس عم رسول کے ذریعہ سے دعا درگاہ ایزدی میں  
مانگی تو بذریعہ جناب امام حسین علیہ السلام طلب کرنا کیونکر ناروا ہے  
فالجواب الجواب اور یہی شیخ عبدالحق مدارج النبوة میں صفحہ ۳۳۳- پر  
لکھتے ہیں کہ ابو جعفر امیر المومنین مناظرہ کر و امام مالک را در مسجد رسول ۳  
پس فرمود ایشان را امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پست کن آواز خود را  
با امیر المومنین در مسجد زیر کہ حق تعالیٰ ادب آموختہ است قوے را گفتہ  
لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت البتئی الا یہ و مدح کردہ است قوے دیگر را گفتہ  
است ان الذین یغضون اصواتکم الا یہ۔ و ذم کردہ است قوے دیگر را  
و گفتہ ان الذین ینادون من وراء الحرات الا یہ۔ بدستیکہ رحمت و عزت

رسول بعد از فوت پیمبر حرمت اوست و در حالت حیات شریف پس زاری کرد  
 و خاموشی گزید ابو جعفر بعد از آن گفت ابو جعفر یا اباعبد اللہ در دعا و بقیہ اہل  
 یار رسول خدا صلعم گفت مالک چہ را روئے میگردد آنے از حضرت وی مسلم  
 و حال آنکہ وی وسیلہ تست و وسیلہ پدر تو آدم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم از وی  
 و شفاعت طلب کن از وی انتہی اور استشفاع رسالت اب سے اور استشفاع  
 امام حسینؑ سے با ہم فرق نہیں رکھتے۔ آدم بشارت دیگر بر جو از آخرہ یافتہ  
 مدارج النبوۃ میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن عمر خواب کر دیا پائی او پس گفتہ شد اورا  
 یاد کن محبوب ترین مہر دم را نزد تو تا برو دین آفت پس فریاد کر دیا محمد پس  
 بیدار پائے او انتہی خیال فرمائے کہ جب عبد اللہ بن عمر نے وقت اذیت رفع  
 اذیت کے یا محمد اہ کہا تو اسے غرض سے یا حسینؑ کہنا کیا مضائقہ رہتا ہے  
 علاوہ اسکے حدیث حسینؑ میں وانا منہ وجوہ جہل اور تجاہل و تعصب کا  
 کچھ جواب نہیں۔ اور اگر خاص تعزیر ہی پر دعا مانگنے کا اعتراض ہو تو اس کے  
 جو از میں ہے مرویات علماء معتدین تسنیں کافی ہیں روضۃ الاحباب میں جو  
 جمال الدین محدث کی ہے ذکر کیفیت تغل و فنیات تمثال لغل آنحضرتؐ  
 میں لکھا ہے کہ از جملہ پنجہ قرب شدہ از برکات تمثال این بعل شریف آن است  
 کہ ہر کس کہ آن را با خود دارد اور او میان خلق قبولی تمام باشد و البتہ پیرا  
 زیارت کند یا آنحضرتؐ را در خواب بیند و من راہ فقہ راہ حق و این تمثال شریف  
 در ہر شکر یکہ باشد نگہ بیند و نہ ہریت نیابند از لکھ و دشمن و عاقبت ہر مومن  
 ظفر و نصرت یابند و در ہر قافلہ کہ باشد غارت نیابند و ہر شے کہ باشد خرق  
 نشود و در ہر متاعی کہ بود و زوال بر آن دست نیابند و توسل بخوبند

البصاحب ان سچ حادث و سچ واقعہ و سچ حاجتہ الا انکہ گذارہ شود و تو سچ ہو  
 و سچ بقی بآن الا انکہ سچ حاصل شود و بحرمت رسول و انجب حضرت کا فعل مباح  
 تصور ہو دست گاؤ کی سچی باعث قبولیت دعاے اور اسکے لئے کثیر خواہین ہیں  
 تو خاص نقل قبر امام حسین علیہ السلام میں کچھ بھی برکت کیونکر ہوگی۔ چہاں عمر بن  
 یہ ہے کہ شیعہ محرم کی راتوں میں عورتوں کو اغتر یوں کی زیارت کے لئے پہر کی اجازت  
 دیتے ہیں پس یہ بھی قابل سماعت نہیں کیونکہ کسی ضعیف بھی روایت اہل تشیع میں  
 ماثور نہیں کہ اغتر یوں کی زیارت کے لئے عورت کو پہر ناچائے معترض کو اول  
 دعویٰ کی دلیل سے قائم کرنا چائے بعد اسکے طالب جواب ہو کوئی بانبر اپنے  
 عورت کو اسکی اجازت نہیں دیتا ہاں عوام میں اگر کہیں یہ رسم ہو تو ہو سو یہ چند  
 وجوہ سے قابل اعتراض معترض نہیں اول تو یہ کہ خود علما شیعہ کثر ہم الشرب  
 البر یہی اسکی سخت ممانعت فرماتے ہیں اور وعظ و نصیحت سے ہزاروں  
 رسوم کے درپے ہیں کیونکہ اہل تشیع میں مرد اجنبی کو عورت اجنبیہ کا اور عورت  
 اجنبیہ کو مرد اجنبی کا دیکھنا ناجائز ہے دوسری یہ کہ عورت کا جاننا مردوں کے  
 مجمع میں حسب تصریح علماء اہلسنت مضائقہ نہیں رکھتا بلکہ حسب طریقہ  
 کہ عورت موافق گمان معترض پہر تین یغنی اس طریقہ سے کہ خود تو مرد  
 صورتیں دیکھیں اور مرد اوکے صورت بوجہ پردہ چادر و برقع کے نہ دیکھیں  
 سو اسکی حرمت اہلسنت میں ثابت نہیں کیونکہ نبی بی عائشہ فرماتے  
 لوگون کا ناچ ملاحظہ فرمایا اور جسے مرد اجنبی تھے بلکہ خود پیغمبر نے دکھایا  
 جیسا کہ بیان ہوا اور خود شاہ عبدالعزیز صاحب اس موقعہ پر تحقیق میں  
 فرماتے ہیں نیز تحریرم نظر کردان محمد ابن اجنبی کہ عورت شان مکشوف بنیاد

ہو نہ ہم در شریعت بالاجماع ثابت نیست اختلاف است انتہی اور جب  
بالاجماع ثابت نہیں اختلاف ہے تو اول اہلسنت اپنا اختلاف رفع کلمین  
اور مجوزین کو ضعیف اور مطہل حق ہر الدین بعد اسکے عورات عوام شیعہ پر  
اعتراف کریں تیسرے یہ کہ اگر بنا بر کثرت حزن اگر کسی سے ایسا ظہور میں آوے  
تو معترض تحریر الشہادتین کی روایت کو دیکھیں جس میں لکھا ہے کہ جناب ام سلمہ  
اور تمام اہل مدینہ جزو الہییت عسکریہ شہر سے باہر آئی اور بعد گریہ و بکا کے  
متوجہ روضہ رسالتا کی ہوئی چوتھے یہ کہ یہ وہ کام مسئلہ جو آج اہلسنت اظہار  
کرتے ہیں جنت عائشہ صدیقہ کے نزدیک قابل عقائد نہ تھا کیونکہ حدیث حیات  
رسالتا میں تو ناچ بشیون کا دیکھا اور بعد وفات حضرت م جنگ جمل میں  
ہزار یا لوگوں کے مجمع میں شریک ہو کر تنگامہ قتال جدال سرگرم کیا یا پانچویں  
یہ طعن بعینہ اہلسنت کو خواہت کی طرف پہرتا ہے جو پیروں کے صحبت پائی ہیں  
اور پیروں کے قبر و نکی مجاہدینی رہتی ہیں فالجواب الجواب سالو ان اعراض  
یہ ہے کہ محرم کی دنوں فافہ کرنا شیعوں کے ہاں کسوجہ سے ہے حالانکہ اس روز  
روزہ رکھنا سنت ہے۔ پس پیروان دین میں و تابعان شیعہ متین پر  
مغنی و متجب ہے کہ جسوقت تنبیخ اخبار و تفحص احادیث کیا جاتا ہے تو دوبارہ  
صوم عاشور معلوم ہوتا ہے کہ اکثر حدیثیں روزہ روز عاشور اس کے منع ہوئی  
واللہ بہ کرتے ہیں اسوجہ سے پیروان ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین  
اسکے روزہ کامل اور سنون ہوتے ہیں کلام رکھتے ہیں ہاں بعض احادیث  
سے استجاب بھی معلوم ہوتا ہے جنکے باعث سے اس کے منع اجماعی میں  
اختلاف واقع ہوا چنانچہ وہ لوگ جو اکثر احادیث یعنی منع روزہ روز



عاشورا پر عمل کرتے ہیں اول تو اربعہ حدیثوں کے نسبت جہنم کیا ہے کہ روزہ عاشورا  
 مستحب ہے کہتے ہیں روزہ ہم حرم کا حکم تو منع کا آچکا اس عاشورا سے مراد ہم حرم ہے  
 جیسا کہ شیخ جلال الدین سیوطی نے ہی جامع صغیر میں عباس سے روایت کی ہے اور یہ ہے  
 کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے کہ عاشورا روزہ التاسع یعنی عاشورا نویں حرم کی ہے  
 اور مناوی نے فیض القدر میں شرح جامع صغیر میں لکھا ہے قبل ہو یوم الحادی عشر یعنی  
 بعض کہتے ہیں کہ وہ گیارہویں حرم کی ہے انتہی و اذا قام الاحتمال لطل الاستدلال  
 جب کوئی نوین کہتا ہے کوئی گیارہویں اور کوئی دسویں۔ اور دسویں کے منع  
 صوم پر اکثر احادیث وارد ہو چکی ہیں لہذا اسکا ترک بنا کر اکثر اولیٰ سمجھا گیا۔  
 دوسری یہ کہ امر و نہی کے درمیان تو حکم و استحباب کے اور ظاہر ہے کہ ترک مستحب میں  
 اتنی عقوبت نہیں ہے کہ نفل حرام کے کرنے میں عقوبت و محصیت ہے۔ پس اولے  
 و احوط عند الشیخ ترک صوم یوم عاشورا یعنی وہم حرم ہے تیسرے یہ کہ جمع بین الاضیاء  
 کے لئے بعض علماء نے اور صورت نکالی ہے اور وہ یہ ہے کہ احادیث منع میں صوم  
 مراد صوم کامل مع نیت ہو اور احادیث استحباب میں صوم ناقص ہے نیت۔ اور  
 معنی لغوی سے صوم اس مراد لینے میں ہی خارج نہیں ہوتا۔ اور یہی مراد فاقہ ہے  
 چوتھے یہ کہ بنا بر ارشاد معصوم صلوات اللہ علیہ علی آباء اس روز کا پورا  
 روزہ نہ کرنا اولیٰ ہے چنانچہ اہل تشیع میں شیخ ابو جعفر طوسی نے کتاب مصلح میں بیان  
 بن سنان سے روایت کی ہے۔ قال قلت علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فی یوم  
 عاشورا فالفیتہ کاسف اللون ظاہر الخزن و دموعہ یخدر من صغیرہ کاللولہ کالتساقط  
 قلت یا بن رسول اللہ ہم بکانتک لا ابکی اللہ صغیرک فقال لی او فی غفلة انت  
 اما علمت ان الحسین بن علی اصحی فی مثل ہذا الیوم فقالت یا سیدہ! فما قولک

فی صومہ قتال علیہ السلام عن نبی تبیت و افطرہ من غیر شہیت ولا تجعد  
یوم صومہ کما ولیکن افطارک بعد العصر ساعتہ علی شربہ من ما فاته فی  
ذلک الوقت من ذلک الیوم تجبت الیہی عن آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وانکشف المہمۃ عنہم۔ پانچویں یہ کہ وجہ فاقہ کے اولن لوگوں میں جو اسکے قاتل  
ہیں اسی حدیث سے ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ جب جبکہ گوشہ رسول خدا فاس  
آل عبا جناب سید الشہدار وحی لہ القدامع یار والنصار اسدن کے سے و نہیں  
جھو کے پیاسے رنج و محن و ظلم و ستم میں گرفتار تھے لہذا اونکے پیرو کو بھی لازم ہے  
کہ اونکی پیروی میں گرسنگے و تشنگے رہے علاوہ اسکے امور سونے کے ترک میں کچھ  
اتنی خرابی نہیں جتنی کہ ارتکاب حرام میں۔ بر بیل تنزل کہتے ہیں کہ شیعہ ترک  
سنت کے مرتکب ہے لیکن اہلسنت بجائے گرسنگے و تشنگے محزن و الم روز عاشوراء  
کو مسرور و فرحان ہوتے ہیں اور بجائے گریہ و زاری کے عید کر کے کو فیان  
سیحیا و شامیان پر جنفا کی ارواح حبیشہ کو مسرور کرتے ہیں اور عید کی اجازت  
شیخ عبد القادر جیلانی وغیرہ اپنی حنفیہ میں فرماتے ہیں۔ اٹھواں اعظم  
یہ ہے کہ امام بارگاہ کی تعظیم شیعہ کس وجہ سے کرتے ہیں حالانکہ اوسمیں ہوا سے  
اینٹ اوڑھے کے کچھ نہیں ہے اور انہی ہی بنائی ہوئی شے ہے۔ پس  
مخفی نہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا کہ ان چیزوں کے تعظیم صرف منسوب الیہ کو معظم  
ہونے سے کیا جاتے ہے عام اسے کہ وہ شے خود تیار کی ہو یا کسی اور نے  
بنایا ہو اور ظاہر ہے کہ امام بارگاہ مقام گریہ و بکا و تذکرہ احوال شجاعت  
و مصیبت فاضل خدا از ائمہ انبیاء ہے اور جب کہ حسب تصریح اہلسنت  
بنابر پل و سہرک و چاہ جنسے دنیاوی فائدہ حاصل ہوتا ہے سنت

تو بنیاد امام باڑہ جسے فوائد دینی صد ہا طرک کے منظور میں بدرجہ اولیٰ  
 سنت ہو گا۔ اجتماع مومنین جو حسب روایات سابقہ ترویل رحمت ہے  
 اور تذکرہ تفسیر و احادیث جو باعث اکتساب حسنات کے امام باڑہ سے  
 سرسبز ہے کوئی حیرت شریعت میں ایسی نہیں پائی جاتی جسے بنیاد امام باڑہ  
 ممنوع ہو اور اگر اہلسنت بدعت ہونیکا اسکے دعویٰ کریں اور کہیں کہ عہد  
 رسالت پناہ میں یہ نہ تھا تو میں کہتا ہوں کہ بہت ایسی حیرتیں ہیں کہ زمان  
 رسالت مآب میں نہ تھیں جیسے مدرسے پل سڑک چاہ وغیرہ  
 اور وہ اہلسنت کے نزدیک گو بدعت ہیں مگر سنت اور آج کے گمراہ  
 امید ثواب و اتق ہے جیسا کہ کتب معتمدہ اہلسنت ثابت ہو ایں امام باڑہ  
 کا بنانا ہی لا اقل مباح ہر گاہ کہ نہ سنت کہ ممنوع اور غور کرنا چاہئے کہ امام  
 مقدمہ گریہ گا ہے اور اسی وجہ سے اسکی بنا کا مستحسن ہونا ظاہر ہے  
 اور انہیں وجہ سے اسکی تعظیم لازم بھی جاتی ہے اور رسوا اسکے خود علماء  
 اہلسنت تعظیم امام باڑہ واجب بتائی ہے چنانچہ حکیم سلامت علی بنارس  
 ولد شیخ محمد عیوب معروف بجاقت خان جو اہلسنت کے نزدیک معتدین  
 اور مولوی حیدر علی صاحبی الکلام جنکو بار بار حکیم مخدوم لکھتے ہیں اور مستند  
 جہات ہیں اپنی کتاب تبصرۃ الایمان میں فرماتے ہیں شک نیست امام باڑہ  
 ونقل تربت شریف بعد مرتب شدن واجب التعظیم است ایسے اس بیان  
 واجب التعظیم ہونا امام باڑہ اور تعزیر کا ظاہر ہے پس اہلسنت پر واجب اور  
 لازم ہے کہ امام باڑہ اور تعزیر کی تعظیم میں کب طرح کمی نہ کریں ورنہ ترک  
 جو اب میں جب افادہ اپنے علماء معتدین کے گمراہ جرائم و عصیان ناقض

۲  
 جہاد ایمان اسلام کا  
 جہاد ایمان شریعتی  
 بال و بال و بال و بال  
 جہاد ایمان شریعتی  
 جہاد ایمان شریعتی  
 جہاد ایمان شریعتی

شریعت نبی آخر الزمان ہو گئے ہر رسولان بلاغ باشند و بس دلتوان  
اعترض یہ ہے کہ ایام محرم میں وقت ماتم وغیرہ شیعہ خاک اور آستین  
اور ہونٹ وغیرہ اور انیکار و اج رکھتے ہیں عند الشریعہ کیسیا ہے سواسکا  
جواب یہ کہ خاک وغیرہ اور آنا دو حال سے خالی نہیں یا عین رقت و آئین  
بسبب طالم ایسا فعل کرین یا عمدہ بغیر نج و الم خواہ خواہ اسکا ارتکاب ہو  
اگر دوسری صورت کہیں پائی جاوی تو فی فعل کسے خواص کاشیعہ سے  
ہرگز نہ ہو گا و ام کا اعتبار نہیں اور اگر پہلے صورت ہے تو وہ جائز ہے  
بلکہ حسب روایات معتدہ اہل سنت مسنون اول تو یہ کہ خود رسالت مآب  
صلعم کو دیکھا گیا کہ بنم حسین علیہ السلام میں سروریش مبارک حضرت یحییٰ  
خاک پڑی ہوئی تھی چنانچہ باب اول کے فصل اول میں صواعق محرقہ ابن  
حجر کے و سر الشہادتین مولوی عبد العزیز دہلوی و مدارج النبوة شیخ عبد  
الحق محدث دہلوی و استغاثۃ السرائین علامہ محمد صبان سے یوضاحت ثابت  
ہو کہ ام سلمہ اور ابن عباس نے خواب میں دیکھا کہ جناب رسالت پناہ کے  
سروریش مبارک پر خاک ہے اور ہاتھ میں ایک شیشہ پر از خون ہے یہ جناب  
رسالت مآب خاک و آئین اور فطر الم میں ریش مبارک گرد آلودہ  
پہرامت محمدی کا سر اور اونکی ڈاڑھی کیا اوستے ہی زیادہ ہے اسروایت  
سے سنت ہوتا اس فعل کا واضح و لائح ہے دوسری روایت ایسی ہے  
جسکو اہل سنت ضرور ہے مانیں گے چاہئے پہلے میں توجیہ و تاویل کریں  
اور وہ یہ ہے کہ ابن عبد البر نے کتاب استیعاب میں ترجمہ حفصہ  
و خمر عمر کے درمیان لکھا ہے عن عقبہ بن عامر قال لما طلق رسول اللہ

حصہ بن عقیلؓ ذلک عمر غنی علیہ السلام الترابی عقبہ بن عامر سے روایت ہے  
 کہ جب رسول خداؐ نے حصہ و خمر کو طلاق دی تو یہ خبر عمر کو پہونچی پس انہی سر پر  
 خاک ڈالی ایشیے امی اہلسنت صاحبان جب عمر صاحبؓ بیسی کے طلاق کا  
 سنکر زمین خاک ڈالی تو مصیبت کبریٰ اور دہشیہ عظمیٰ نمونہ قیامت کے  
 خبر سننے سے کیوں سرکوبی اور ماتم اور خاک و زانا جائز نہ ہو گا حصہ کے  
 طلاق بہتر کی فوج ہو نیکی برابر نہ تھے افسوس فعل عمر ذرا سے خرابی کے خبر سننے  
 میں جائز اور فعل مومنین خبر شہادت نور دیدہ فاطمہؓ کے سننے سے حرام اور ممنوع  
 سے انصاف سے ہو گیا زمانہ خالی بد و سوال اعتراض یہ ہے کہ علم شدہ  
 گوارہ دلدل وغیرہ بنا ناچوشیعہ مین ایام محرم میں مروج ہے کیا حکم کہتا ہے  
 پس واضح ہو کہ یہ سب امور کا اعتراض میں ذکر ہو کسی شرع کے خلاف امر پر  
 مبنی نہیں اور نہ کسے لفظ سے حرمت و کراہت ثابت ہے ہاں اباحت بلکہ نہایت  
 کی دلیل شریعت سے انکے نسبت اخذ ہوتی ہیں۔ اور یہ مقدمات گزرا رہی ہیں  
 نقل صریح یعنی تقریر اور یہ امور ایک حکم کہتے ہیں اور جو دلائل کہ باب  
 دوم میں نقل صریح کے اثبات جوازمین گذرے اکثر اوعین سے انکو ثابت ہیں  
 شرعاً عین ہی نہیں وار و نہیں ہوئی۔ ومن ادعی خلافہ فعلیہ البیان وعلینا  
 التسلیم اور بالبرہان علاوہ اسکے ار باب تا بیچ پر ہویدا ہے کہ خاص نشان  
 وشدی بنائیکے ہدایت تیمور بادشاہ کو باجارت امام حسین علیہ السلام  
 تربت حر رضی اللہ عنہ سے ہوئی ہے بلکہ اسیکے صلہ میں فتح ہند کے اوسکو  
 بخشی گئی۔ نسخہ کیفیت شاہان ہند میں ذکر تیمور میں مرقوم ہے ودر کتب  
 مطبوعہ ہر وہ حضرت امام حسین علیہ السلام باریاب گمردیدار شاد شد

اعتراف  
 ۱۰۰

و از ہاتھ غیب ندا بر آمد کہ بر تربت حضرت حر علیہ الرحمہ رفتہ تبرک بگیرد  
 و انچه ارشاد شود بجا آرد حسب الامر عالی بر تربت آنحضرت رسیدہ و نشان یک  
 رومال عنایت شد و حکم فرمودند کہ وہندوستان برو از غرہ محرمین برو  
 نشان را ایستادہ کردہ بتاریخ دہم محرم سال بسال فاتحہ کردہ باشی فتح ہند  
 بتو بخشیدہ شد از آنجا مرخص گردیدہ وہندوستان آمدہ سکہ خطبہ بنام خود  
 جاری کرد و تحت دہلی نشست از ان روز رواج تقریر مشہورست استہ  
 یعنی جب تیمور کمر بلاد معلین روضہ امام حسین علیہ السلام پر بار یاب ہوا  
 تو ارشاد ہوا اور ہاتھ غیب ندا آئی کہ حضرت حر علیہ الرحمہ کے قبر پر جا کہ  
 تبرک لیوی اور جو کچہ وہاں سے ارشاد ہوئی اوسکو بجا لاوی حسب الحکم  
 حضرت حر کی قبر پر جب گیا تو ایک نشان اور ایک رومال وہاں عنایت ہوا  
 اور حکم ہوا کہ ہندوستان میں اسکو لیجاؤ اور محرم کے پہلی تاریخ سے ان وقت  
 کو ایستادہ کر کے دسویں محرم ہر سوین دن فاتحہ دلا یا کرو ہندوستان کے  
 فتح ملک بخشی گئی وہاں سے رخصت ہو سکے تیمور ہندوستان میں آیا اور سکہ  
 و خطبہ اپنے نام کا جاری کیا اور دہلی کے تحت پر پٹیا آسیدن سے رواج  
 تقریر کا مشہور ہے استہ جب تبصرہ مولفہ محاصرہ امام حسین علیہ السلام  
 نے نشان قائم کرنے اور سال بسال فاتحہ دلائی کے اجازت تیمور کو فرمایا  
 تو یہ کیا کلام ہے۔ کیا رہواں یہ ہی اعتراض بعض اہلسنت کرتے  
 ہیں کہ شہادت کے گہرے ماہ محرم میں تقسیم کر لوین اور تقریرون کے آگے  
 لیجاتے ہیں یعنی دلالت یہاں سے جائز ہے سو معلوم کرنا چاہئے  
 کہ ایسے امور فی سبیل اللہ کئے جاتی ہیں کوئی مانع شریعت میں

مقام پر نہیں ہے بلکہ فقہین میں حسنات خیرات تقسیم کی روایتیں موجود ہیں تقسیم  
 شربت اور ترک میں کوئی دلیل ممانعت نہیں لاسکتا بلکہ اہلسنت میں تو بڑے بڑے  
 پیروں نے شربت کھڑے اور کوزے اپنے سروں پر لجا کر ماہ محرم میں غربا کو تقسیم کئے  
 ہیں۔ اخبار الاخیار شیخ عبدالحق دہلوی میں شیخ احمد محمد شیبانی کا حال یوں  
 لکھا ہے شیخ احمد محمد شیبانی بغایت محبت خاندان نبوت علیہم السلام  
 والتیمۃ موصوف بودہ بر طریقہ پیروی گویند کہ عشرہ عاشورہ اور دوازده روز  
 اول ربیع الاول جامہ نوشتہ پوشیدی و در لیالی این ایام چیز نیک  
 نہ خستے و در مقایر سادات معتکف شدی و ہر روز بقدر امکان بروح حضرت  
 رسالت و بار فتح خاندان مطہر توسیع طعام میکردی و چون روز عاشورہ  
 کوزہای نواز شربت پر کردی و بر سر خود ہنادی و بدرخانہ سادات فتنے  
 و یتیمان و فقیران الیشان را بخورانیدی الخرج کوئی ممانعت شعی  
 نہیں پائی جاتے اور صنادید سے یہ فعل صادر ہوا اور آج تک اونکا اس  
 فعل کے حل و فقہاء مدح سراہین تو بغیر دلیل کسے کے غلط گوئی سے کیا ہو  
 ہے اور اگر تعزیر کے آگے لاف پر اعتراض ہے تو یہ بھی لغو ہے تعزیر یہ ہے کہ  
 اور نظر سے نہیں لاتے محض تقسیم وغیرہ کے وجہ سے لاتے ہیں اور علاوہ  
 کوئی وجہ ایسی نہیں پائی جاتے جو ممانعت پر دلالت کرے۔ ومن ادعی  
 فعلیہ البیان مد و ہذا اخر ما روت و علیہ التکلان مد بارہوا ان طعن اہلسنت  
 یہ بھی ہے کہ تعزیر بنائیکے بعد توڑنا کیا معنی اور مدفون کرنے سے کیا عرض  
 سوا اسکا جواب یہ ہے کہ اول تو تعزیر کے لئی بعد ماہ محرم وغیرہ دفن نہ کرنا  
 واجب و لازم نہیں ہے کہ خواہ مخواہ و دفن کیا جاوی دوسری یہ کہ دفن

اعراض الی

نیکو وجہ یہی کہ تعظیم تعزیر وغیرہ فریقین میں واجب ہے اور اکثر اہمیت اور زمان  
 و عدم احتیاطی سے اسکی تعظیم میں خلل واقع ہوتا ہے اسوجہ سے اس مقام  
 تعظیم اسکی نہیں ہو سکتی یہ مناسب سمجھا گیا ہے کہ زیر زمین دفن کر دیا جائے  
 یا دریا میں ڈال دیا جاوے اور ایسے امور بنا براس حرمت ایسی چیز زون کئے  
 ہر دو فریق میں کئے جاتی ہیں اور جن مقام پر اسکی تعظیم و تکریم بدرجہ تمام ہوتی ہے  
 وہاں باقی بھی رکھتے ہیں اور سوائے محرم کے بھی وہ گریہ میں اعانت کرتا ہے اور  
 مجالس عزائیں رکھا جاتا ہے اور بوقت ضرورت دفن کیا جاتا ہے مگر اس دفن کو  
 ٹوڑنا نہیں کہتے اور نہ بنیت توڑنے اور شکستہ کرنے کے معاذ اللہ بے ادبے  
 تعزیر شریف کو سہا نہ کی جاتی ہے اگر معتضنین تحریر مولوی سلامت علی بنار سے  
 وغیرہ کو ملاحظہ کریں تو یقین ہے کہ یہ کوئی کلام سوء ادبی کا نسبت تعزیر کے نہیں  
 اور گذشتہ پر توبہ کریں اور معنے دفن ہونے کے کلام سے سمجھیں کہ دفن کرنا اور کلا  
 از روئے تعظیم ضروری ہے یا باقی رکھنا پر حالت میں جسمین تعظیم نہ ہو سکے رفتہ  
 و تامل تیر ہوا ان اعتراض بعض اہلسنت یہ ہے کہ قہرین کہ ایام  
 محرم ہی میں حاضری وغیرہ ہونے اور اوسمیں ظالموں پر تبرا کہنا شیون گے  
 نزدیک کہانے روا ہے سوای حضرات معتضنین اسکا جواب سنی اور  
 اتباع انصاف سے نہ نکلیں یہ محمدی پر واجب ہے فرض ہے کہ جناب رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکی اولاد اجماعاً و صلوات اللہ علیہم اجمعین سے محبت  
 اپنے نفس سے زیادہ رکھے اور محبت کامل و خالص نہیں متحقق ہونے کا وقتیکہ انکے  
 جمیع اعدا سے بیزار نہ ہو ورنہ دشمن کو دوست کے دوست رکھنا دوست کے  
 دوست میں ناخص ہونا بلکہ اوس دوست کے نزدیک دشمن بننا ہے انہیں متفرق



مقام پر نہیں ہے بلکہ فقہین میں حسنت خیرات و تقسیم کی روایتیں موجود ہیں تقسیم  
 شربت اور تبرک میں کوئی دلیل مانعت نہیں لاسکتا بلکہ اہلسنت میں تو تبرک و شربت  
 ہر دوں شربت و گہڑے اور کوزے اپنے سروں پر لیا کر ماہ محرم میں غربا کو تقسیم کئے  
 ہیں۔ اخبار الاخیار شیخ عبدالحق دہلوی میں شیخ احمد محمد شیبانی کا حال یوں  
 لکھا ہے شیخ احمد محمد شیبانی بغایت محبت خاندان نبوت علیہم السلام  
 و النبیۃ موصوف بودہ بر طریقہ ہر خود گویند کہ دہشدرہ عاشور اود و زار دہ روز  
 اول ربیع الاول جامہ نو دہشتہ پوشیدی و در لیالی این ایام جہیز خاک  
 نہ دھتے و در مقابر سادات معتکف شدی و ہر روز بقدر امکان بروح حضرت  
 رسالت و بار فتح خاندان مطہر توسیع طعام میکردی و چون روز عاشور  
 کوزہای نواز شربت ہر کردی و ہر سر خود ہنادی و بدرخانہ سادات رفتے  
 و یتیمان و فقیران ایشان را بخور ایندی الخرجب کوئی مانعت شرعی  
 نہیں پائی جاتے او صدائد سے یہ فعل صادر ہوا اور آج تک اونکا اس  
 فعل کے عل و فقہاء مدح سر این تو بغیر دلیل کس کے غلط گوئی سے کیا ہو  
 ہے اور اگر تعزیر کے آگے لاف پر اعتراض ہے تو یہ بھی لغو ہے تعزیر ہر کس  
 نے و نظر سے نہیں لاتے محقق تقسیم وغیرہ کے وجہ سے لاتے ہیں اور علاوہ  
 کوئی وجہ ایسی نہیں پائی جاتے جو مانعت پر دلالت کرے۔ ومن ادعی  
 فعلیہ البیان مد و ہذا اخر ما روت و علیہ التکلیل مد بار ہوا ان طعن اہلسنت  
 یہ بھی ہے کہ تعزیر بنائیکے بعد توڑنا کیا معنی اور مد فون کرنے سے کیا غرض  
 سوا اسکا جواب یہ ہے کہ اول تو تعزیر کے لئی بعد ماہ محرم وغیرہ دفن کرنا  
 واجب و لازم نہیں ہے کہ خواہ مخواہ و دفن کیا جاوی دوسری یہ کہ دفن

مرنے کی وجہ یہ ہے کہ تعظیم لغزیرہ وغیرہ فریقین میں واجب ہے اور اکثر اہمیت اور زمان  
 و عدم احتیاطی سے اوسکی تعظیم میں خلل واقع ہوتا ہے اسوجہ سے اوسمقام  
 تعظیم اوسکی نہیں ہو سکتی یہ مناسب سمجھا گیا ہے کہ زیر زمین دفن کر دیا جائے  
 یا دریا میں ڈال دیا جادے اور ایسے امور بنا بریاس حرمت ایسی چیزوں کو لئے  
 ہر دو فریق میں کئے جاتی ہیں اور جن مقام پر اوسکی تعظیم و تکریم بدرجہ تمام ہوتی ہے  
 وہاں باقی بھی رکھتے ہیں اور سوائے محرم کے بھی وہ گزیرہ میں اعانت کرتا ہے اور  
 مجالس عزائم رکھا جاتا ہے اور بوقت ضرورت دفن کیا جاتا ہے مگر اس دفن کو  
 ٹوڑنا نہیں کہتے اور نہ بنیت توڑنے اور شکستہ کرنے کے معاذ اللہ بے ادبے  
 لغزیرہ شریف کو ساتھ کیجاتی ہے اگر معتز ضعیف تحریر مولوی سلامت علی بنار سے  
 وغیرہ کو ملاحظہ کریں تو یقین ہے کہ پہر کوئی کلام سوء ادبی کا نسبت لغزیرہ کے نہیں  
 اور گذشتہ پر توبہ کریں اور معنے دفن ہونے کے کلام سے سمجھیں کہ دفن کرنا اوسکا  
 از روئے تعظیم ضروری ہے یا باقی رکھنا پر حالت میں جسمین تعظیم نہ ہو سکے رفتہ بہ  
 و تامل تیر ہو ان اعتراض بعض اہلسنت یہ ہے کہ زمین کہ ایام  
 محرم ہی میں حاضری وغیرہ ہونے اور اوسمیں ظالموں پر تبرکناشیوں کے  
 نزدیک کہانے روا ہے سوائے حضرات معتز ضعیف اسکا جواب سنی اور  
 اتباع النصاب سے نہ نکلیں یہ محمدی پر واجب ہے فرض ہے کہ جناب رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکی اولاد انجا و صلوات اللہ علیہم اجمعین سے محبت  
 اپنے نفس سے زیادہ رکھتے اور محبت کامل و خالص نہیں تحقیق ہونے کا وقتیکہ انکے  
 جمیع اعدا سے بغیر نہ ہو ورنہ دشمن کو دوست کے دوست رکھنا دوست کے  
 دوست میں ناخص ہونا بلکہ اوس دوست کے نزدیک دشمن بننا ہے انہیں ترک کرنا

الخطبہ خوارزم نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور زبان سے اوس نیراری کا اقرار  
 کرتا اور ان کے افعال شیعہ کو سکریر کہنا مقتضی فطرت سلیمہ و طبیعت مستقیمہ  
 علاوہ اسکے اتباع کلام الہی سے چنانچہ خدا تعالیٰ نے خود بھی اپنی اعدا پر لعنت فرما  
 اور لوگوں کے بھی لعنت اسکے ساتھ شریک کی گئی جبکہ قرآن میں ایسا فرمایا ہے  
 اور لعنۃ اللہ و الملائکۃ و الناس اجمعین اسکا مثبت ہے۔ اور ماہ محرم حسین  
 ظلم ظالمان اور شقاوت حاسدان خاندان نبوت بیان کیجاتے ہو تو ہر محب کو  
 اون ملاعنہ سے جو ظالم اور غاصب حق تہمتے بوجہ اتحاد شعلہ عداوت او ٹپتا ہے  
 جسکی وجہ سے بی اختیار و با اختیار لعن و لعن ان کے نسبت ہر شخص کے زبان سے  
 نکلتا ہے اور اسکے تخصیص کچھ شیعہ ہی پر نہیں جو منصف و محب اہلبیت سنی ہو  
 یا شیعہ اس طرح کے ظلم و ستم جو خاندان عصمت و طہارت پر گزرے سنے گاہے اختیار  
 لعن و تبرک کا بہت کچھ کلمات ان کے نسبت کہنے پر مستعد ہوگا۔ اسمین کچھ  
 تخصیص کو بیان بھیجا و حاضرین معرکہ کربلا کے نہیں تھے کیونکہ کل ظلم کے بانے  
 تو عند آنحضرت میں ہی ہوئے اور الکفر ملہ و اعداۃ پس سب پر تبرک کہا جاتا ہے  
 بلکہ اعدا اہلبیت پر لعن کہنا اور ان سے نیرار ہونا جزو ایمان ہے اور بغیر اسکی ایمان  
 حاصل نہیں ہوتا اور کیونکر موتیت ہو سکے گی جبکہ ایک وقت تو محمد رسول اللہ  
 حق سمجھی اور دوسری وقت میلہ کذاب کی رسالت پر ایمان لاوی جو ایسا  
 کرہا اوسکا ایمان بلکہ اسلام کباب گئے دو لونجہاں و امی تم نہ اوہر کے ہوئے  
 نہ اوہر کے ہوئے۔ باقی رہا یہ امر کہ باوازاں ظہار نیراری کرنا چاہئے یا نہ  
 سوجب احادیث متواترہ سے یہ امر ثابت ہی تو اسکی کسی صورت میں کہنے کی  
 ممانعت نہیں ہاں جہاں خوف ہو وہاں دشمن اہلبیت کو کیا دشمن خدا و دشمن

رسول کو بڑا نہیں کہہ سکتے اور ایسا ہی کلام انیز دی ولایت النبۃ الذین سے متعارف ہو گیا  
 احادیث بھی اسی جانب اشارہ کرتی ہیں۔ خاصہ ہزار ان ہزار شیکھرو روگا  
 کہ جس امر کا ارادہ کیا ہوتا وہ گویا جمال ہو مگر رو رہو گیا یہ تو میں نہیں کہہ سکتا کہ جملہ  
 اعتراض جابست عزا داری ابستت وغیرہ کرتے ہیں سہیں سطح مندرج ہیں کہ ایک  
 بھی باقی نہ رہے کیونکہ محض ممکن نہیں مگر ہاں یہ ہے کہ اگر ان ناظران سب مقامات  
 دیکھ لیا تو اونی اکثر کا دفع اخذ کر سکتا ہی کہیں روایات میں اگر بنا بر مزید توشیح  
 روایت کسی آدمی کے توشیح کی ضرورت ہوئی ہے وہ بھی مبنی باختصار بعض  
 کتب علماء اعلام مثل استقصاء الانحیام وغیرہ سے درج تحریر کر دی ہے اور روا  
 یات کو حتم الامکان بصحت تمام وحوالہ کامل مثل جلد باب فصل بلکہ اکثر مقام پر  
 بقید صفحہ لکھا ہے تاکہ دیکھتے وقت اصل کتاب میں وقت واقع نہ ہو بعض  
 رسالوں مثل زاد حق ودرۃ التحقیق و قول حق وغیرہ کے تالیف اس  
 رسالہ کے اتمام میں تعاون ہو گئی مگر بہرہت جلد تسوید سے قبض میں آیا گیا ہے  
 جو ہدیہ مومنین ہوا ورسالہ ہو کر اپنی وضع کی علت غائی ظاہر کری مقبول طبع  
 مومنین پر لازم ہے کہ ہر شخص کے دل چسپ تحریر یا مقفے اور مسیح ویکہ کر اور پیر  
 نہ لاوین بلکہ اسکی تمام و توشیح کے جانب دل نظر کریں اگر خود وہ مسئلہ حل نہ ہو سکے  
 تو علماء اعلام کے جانب رجوع کریں قرآن میں سے فاسئلوا اہل الذکر ان کہتم  
 لا تعلمون۔ اگر تم نہیں جانتے تو اہل ذکر سے دریافت کرو ورنہ بغیر تحقیق اور عقل  
 کسی امر کو ماننا ہلاکت میں ڈال دیتا ہے۔ ابستت وغیرہ سے فی زمانہ ایسے  
 رسالی شائع ہوئی ہیں کہ جنہیں اہل حق کے نسبت بڑی بڑے بہتان ہیں اور  
 اگرچہ علماء شیعہ نے برابر ہر وقت میں انکا ابطال باجوہ تفصیل والنزاعی کیا

الخطب خوارزم نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور زبان سے اوس نیزاری کا اقرار  
 کرتا اور انکے افعال شیعہ کو سنکر برا کہنا متعصب فطرت سلیمہ طبعیت مستقیمہ  
 علاوہ اسکے اتباع کلام الہی سے چنانچہ خدا تعالیٰ نے خود ہی اپنی اعدا پر لعنت فرما  
 اور لوگوں کے یہی لعنت اوسکے ساتھ شریک کی گئی جبکہ قرآن میں ایسا فرمایا ہے  
 اور لعنة الله والملائكة والناس اجمعین اسکا مثبت ہے۔ اور ماہ محرم حسین  
 ظلم المان اور شقاوت حاسدان خاندان نبوت بیان کیجاتے ہی تو ہر محب کو  
 اولن ملاعنہ سے جو ظالم اور خالص حق تھے بوجہ اتحاد شعلہ عداوت اوڑھتا ہے  
 جسکی وجہ سے بی اختیار و با اختیار لعن و طعن اونکے نسبت ہر شخص کے زبان سے  
 نکلتا ہے اور اسکے تخصیص کچھ شیعہ ہی پر نہیں جو منصف و محب اہلبیت سنی ہو  
 یا شیعہ اسطر حکم ظلم و ستم جو خاندان عصمت و طہارت پر گزرے سنے گلاب اختیار  
 لعن و تبرک کا بہت کچھ کلمات اونکے نسبت کہنی پر مستعد ہوگا۔ اسمین کچھ  
 تخصیص کو بیان بھیجا و حاضرین معرکہ کربلا کے نہیں تھے کیونکہ کل ظلم کے بانے  
 تو چند آنحضرت میں ہی ہوئے اور الکفر ملہ واحدہ پس سب پر تبرک کہا جاتا ہے  
 بلکہ اعداء اہلبیت پر لعن کہنا اور اونسے نیزار ہونا جزو ایمان ہے اور بغیر اسکے ایمان  
 حاصل نہیں ہوتا اور کیونکر موتیت ہو سکے گی جبکہ ایک وقت تو محمد رسول اللہ کو  
 حق سمجھی اور دوسری وقت میلہ کہ آب کی رسالت پر ایمان لاوی جو ایسا  
 گریگا اوسکا ایمان بلکہ اسلام کچھ گئے دو نو جہان و امی ستم نہ اوہر کے ہوئے  
 نہ اوہر کے ہوئی۔ باقی رہا یہ امر کہ با و از اظہار نیزاری کرنا چاہئے یا نہ  
 سوجب احادیث متواترہ سے یہ امر ثابت ہی تو اسکی کسی صورت میں کہنے کی  
 ممانعت نہیں ہاں جہان خوف ہو و ہاں دشمن اہلبیت کو کیا دشمن خدا و دشمن

رسول کو براہین کہتے اور ایسا ہی کلام انیروی ولایتہ الذین سے مستفاد ہوتا  
 احادیث ہی اسی جانب اشارہ کرتی ہیں۔ خاتمہ ہزار ان ہزار شک و شبہ و گمان  
 جس امر کا ارادہ کیا ہوتا وہ گویا جہاں ہو کر پورا ہو گیا یہ تو میں نہیں کہہ سکتا کہ جملہ  
 اعتراض جو بابت عزاداری اہلسنت وغیرہ کرتے ہیں ہمیں سطح مندرج ہیں کہ ایک  
 بھی باقی نہ رہے کیونکہ حصر ممکن نہیں مگر یہاں یہ ہے کہ اگر ان ناظران سب مقامات  
 دیکھ لیا تو اونی اکثر کا دفع اخذ کر سکتا ہے کہین روایات میں اگر بنا بر مزید توثیق  
 روایت کسی آدمی کے توثیق کی ضرورت ہوتی ہے وہ بھی مبنی باختصار بعض  
 کتب علماء اعلام مثل استقصاء الانحزام وغیرہ سے درج تحریر کردی ہے اور روا  
 یات کو حتمی الامکان بصحت تمام وحوالہ کامل مثل جلد باب فصل بلکہ اکثر مقام پر  
 بقید صفحہ لکھا ہے تاکہ دیکھتے وقت اصل کتاب میں وقت واقع نہ ہو بعض  
 رسالوں مثل زراعتی ودرۃ التحقيق و قول حق وغیرہ کے تالیف اس  
 رسالہ کے اتمام میں توفیق ہو گئی مگر بہر بہت جلد تسوید سے قبض میں آیا کیونکہ  
 جو ہدیہ مونیین ہوا ورسالہ ہو کر اپنی وضع کی علت غائی ظاہر کبریٰ مقبول طبع  
 مونیین پر لازم ہے کہ ہر شخص کے دل چاہے تحریر یا مقفے اور مسیح ویکہا کر اور پیرین  
 نہ لاوین بلکہ اسکی تمام اور توثیق کے جانب اول نظر کریں اگر خود وہ مسئلہ حل نہ ہو سکے  
 تو علماء اعلام کے جانب رجوع کریں قرآن میں سے فاسئلوا اہل الذکر ان کتم  
 لا تعلمون۔ اگر تم نہیں جانتے تو اہل ذکر سے دریافت کرو ورنہ بغیر تحقیق اور مش  
 کسی امر کو مانتا ہلاکت میں والدنیہ ہے۔ اہلسنت وغیرہ سے فی زمانہ ایسے  
 رسالی شائع ہوئی ہیں کہ جنہیں اہل حق کے نسبت ٹبری بڑے بہتان ہیں اور  
 اگرچہ علیٰ شیعہ نے برابر ہر وقت میں انکا ابطال باجوہ تفصیل والزامی کیا ہے

مکر عام مومنین تک و نکاشائع ہونا اکثر رہ جاتا ہے لہذا دھوکا پڑتا ہے اور شیطان  
جو انسان کے لہو دشمن یا مانی ہے ہر وقت اپنی کارروائی سے خالی نہیں ہوتا کچھ نہ  
کچھ دوسرے والدیتا سے علما، مجتہدین کے جانب ہر مسئلہ میں عند الضرورت  
رجوع کریں اور جواب یا صواب حاصل کر کے آپ بھی تفیض ہوں اور لوگوں میں  
بھی شائع کر کے ثواب جیسا بپاویں اور اس رسالہ کو بھی پڑے لکھی لوگ  
پڑھ کر اور دن کو سناویں اور اگر کوئی بات پسند آوی تو مصنف کو دعا تحریر  
محروم نہ رہیں کیونکہ میرے پاس سوائی دعا مومنین مدد ختم المرسلین اور کوئی  
وسیلہ معفرت نہیں۔ و ہذا آخر ما۔ و نا ایرادہ فی ذلک الکتاب بعون اللہ

الوہاب قد فرغ من تنقیضہ و منشئت الاحوال متوزع البال بحسن توفیق اللہ  
المستحال فی یوم الاربعاء السادس العشرین من شہر الشوال سنۃ ثمان و سبعین ۱۲۹۸

بعد الف و مائتین من الهجرة النبویة علی ہاجرہ الآلات التسلیم والتحتہ  
قطعة تاریخ از مصنف رحم مصقول عن التذکرۃ المہجریۃ  
الرسول و ابی البتول علیہ السلام۔ بابت ۹۸۷

شہ کل با حسن بتویب	رحمہ مصدق احب منکر دین
قلب دشمن شدہ و تویم محب	زان کلامیک گفت نیم زبان
از کلام رشیق و نیک مصیب	طعن او دفع شد بطعن سنان
غیر اقبال طعن نیست طیب	زخم دہای ریش اعدا را
فتح و نصرت شدہ نصیب محب	شکر ایندہزار لاج الحقی
چون ز نخدان محب برود کسب	بعد تفیض بہر تاریخش

<p>بی تکبر و تکبر کے لئے ۲۹۱</p>	<p>لفٹ طبع کہ از سر ایمان قطع تیاری از دو کی متین بنی عروین تبیاید حسین بدل بنس کثیر رضاع مظفر</p>
<p>شیخ سجاد فاضل و عاقل کرد و عوام مدعی باطل اہل اسلام را شدہ حاصل باز مانند مثل خرد و گل از عنایات داور عادل در جو اضحیٰ ۲۹۸ پاک بدل</p>	<p>ناصر دین و عالم و عامل ان اولو العزم از دلائل عقل از کلامش بعنایت آگاہی از دلیلتش تمام اہل خلاف ختم شد چو نگہ این رسالت پاک و ادب بمل نشان تاریخش</p>

### ولہ آخرے

<p>بیر یا بیر گزیدہ دارین ساختن تقزیه شہ کوفین این مصنا میں خاص مدین العین گفت جای قیام داغ حسین ۱۲۹۸ھ</p>	<p>چونکہ سجاد این رسالت گفت از عقول و نقول ثابت کرد خاک انداز شد بحیثیم خلاف ہاتف غیب ساش از بیل</p>
--	--

### تمام شد

بتاریخ ۲۹ بیسویں ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۹ھ ہجری ۱۲۹۸ھ مہدی ۱۴  
مطابق ۲۸ اگست ۱۹۸۰ء روز شنبہ بمقام لکھنؤ محلہ فرشتخانہ  
وزیر گز ہتمام کترین دعا گوہ مومنین سید عابد علی ہتھم و مالک  
مطبع اشنا عشری کے طبع ہوا +





مگر عام مومنین تک، لگا شائع ہونا اکثر رہ جاتا ہے لہذا دیو کا پڑتا ہے اور شیطان  
 جو انسان کے لڑ و دشمن بانی ہے ہر وقت اپنی کارروائی سے خالی نہیں ہوتا کچھ  
 کچھ دوسرے والدیت سے علماء و مجتہدین کے جانب پر مسئلہ میں عند الضرورت  
 رجوع کریں اور جواب باصواب حاصل کر کے آپ بھی مستفیض ہوں اور لوگوں میں  
 بھی شائع کر کے ثواب جیسا بپاویں اور اس رسالہ کو بھی پڑے لکھی لوگ  
 پڑ لکھ اور لوگوں کو سنا دیں اور اگر کوئی بات پسند آوی تو مصنف کو دعا خیر  
 محروم نہ رکھیں کیونکہ میرے پاس سوای دعا، مومنین مدد ختم المسلمین اور کوئی  
 وسیلہ مغفرت نہیں۔ و ہذا آخر ما ردنا یہ اودہ فی ذلک الكتاب بعون اللہ  
 الوهاب قد فرغ من تہتہ مستتت الاحوال متوزع البال بحسن توفیق اللہ  
 المستعال فی یوم الاربعاء السادس عشر من ہر الشوال سنۃ ثمان و سبعین  
 بعد الف و مائتین من الهجرة النبویۃ علی حاجہا آلاف التسلیم والتحتہ  
 قطع تاریخ از مصنف رحم مصقول عنہ التذکرۃ المہجۃ  
 الرسول و ابی البتول علیہ السلام۔ بابت ۹۸ ش ۱۲۹

روح مصقول احب منکر دین	شد کل با حسن بتویب
زان کلامیک کہ گفت نیم زبان	قلب و دشمن شدہ و نویم محیب
طعن او دفع شد بطعن سنان	از کلام رشیق و نیک مصیب
زخم دلہامی ریش اعدا را	غیر اقبال طعن نیست طیب
شکر ایزد ہزار لاج الحق	فتح و نصرت شدہ نصیب محیب
بعد تبیض بہر تاریخش	چون زخمدان بحیب برود کسب

<p>گفت طبعم کہ از سر ایمان بی تفکر و محنت ۲۹۸</p>	<p>قطع تاریخ از دوی متین بنام عزین سید حسین بن علی بن حسین</p>
<p>شخص سجاد فاضل و عاقل کرد و عوام کے مدحے باطل اہل اسلام راستہ حاصل باز مانند مثل حنہ و گل از عنایات و اور عادل در جو اخلاقیات پاک بدل</p>	<p>ناصر دین و عالم و عامل ان اولو العزم از دلائل عقل از کلامش بعثت آگاہی وزدلیلش تمام اہل خلاف ختم شد چونکہ این رسالت پاک و اوسمیل نشان تاریخش</p>

### ولہ الحمد

<p>بیر یا بیر گزیدہ دارین ساختن بقضیہ شہ کونین این مصنفین خاصین گفت جای قیام داغ حسین ۱۲۹۸ھ</p>	<p>چونکہ سجاد این رسالہ گفت از عقول و نقول ثابت کرد خاک انداز شد بحکم خلاف ہاتف غیب سانش از سبیل</p>
---	--

### تمام شد

<p>تباریخ ۲۱ بیسویں ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۹ ماہ اگست ۱۲۸۷ عر روز شنبہ بمقام لکھنؤ محلہ فرشتخانہ ہتمام کمترین دعا گو و مومنین سید عابد علی جہتتم و مالک مطبع اشنا عشری کے طبع ہوا +</p>	<p>۲۱ بیسویں ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۹ ۱۲۸۷ عر روز شنبہ بمقام لکھنؤ محلہ فرشتخانہ ہتمام کمترین دعا گو و مومنین سید عابد علی جہتتم و مالک مطبع اشنا عشری کے طبع ہوا +</p>
---	---



مگر عام مومنین تک و نکاشائع ہونا اکثر رہ جاتا ہے لہذا وہ کاپڑ تاسے او شیان  
 جو انسان کے لئے دشمن ایمانی سے ہر وقت اپنی کارروائی سے خالی نہیں ہوتا کہ یہ  
 کچھ دوسرے والدیتا سے علما و مجتہدین کے جانب پر مسئلہ میں عند الضرورت  
 رجوع کریں اور جواب باصواب حاصل کر کے آپ بھی متقیض ہوں اور لوگوں میں  
 بھی شائع کر کے ثواب بحساب پاویں اور اس رسالہ کو بھی پڑے لکھی لوگ  
 پڑھ کر اور ول کو سناویں اور اگر کوئی بات پسند آوی تو مصنف کو دعا خیر  
 محروم نہ رہیں کیونکہ میرے پاس سوائی دعا مومنین و مدوتم المرسلین اور کوئی  
 وسیلہ مغفرت نہیں۔ و ہذا آخر مارونا ایرادہ فی ذلک الکتاب بعون اللہ

الوہاب قد فرغ من تہیقہ منشئت الاحوال متوزع البال بحسن توفیق اللہ  
 المتعال فی یوم الاربعاء السادس والعشرون من شہر الشوال سنۃ ثمان و عین  
 بعد الف و مائتین من الهجرة النبویۃ علی ہاجر یا آلاف التسلم والتحتہ  
 قطعہ تاریخ از مصنف ریح مصقول عفی اللہ عنہ ج ۱ ص ۹۸  
 الرسول و ابی البتول علیہ السلام۔ بابت ۹۸

<p>رحمہ مصقول بحسن تبویب          زان کلامیک کہ گفت نیم زبان          طعن او دفع شد بطعن سنان          زخم دلہای ریش اعدارا          شکر ایزد ہزار لآح الحق          بعد تہیق من ہر تاریخش</p>	<p>شد مکتل با حسن تبویب          قلب و دشمن شدہ دو نیم مجیب          از کلام رشیق و نیک مصیب          غیر اقبال طعن نیست طیب          فتح و نصرت شدہ نصیب مجیب          چون زخمدان بحیب برود کسب</p>
--	--

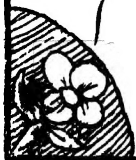
<p>بی تفسیر کہ جو عین العین          و طبعیہ از دلی متین بن عروین          سید حسین بن ابی اسحاق          کثیر رضلع مطهر</p>	<p>گفت طبع کہ از سر ایمان          و طبعیہ از دلی متین بن عروین          سید حسین بن ابی اسحاق          کثیر رضلع مطهر</p>
<p>شج سجاد فاضل و عاقل          کرد دعوی مدعی باطل          اہل اسلام راستہ حاصل          باز مانند مثل حذر و گل          از عنایات داور عادل          و رجو از شیر پاک بدل</p>	<p>ناصر دین و عالم و عاقل          ان اولو العزم از دلائل عقل          از کلامش بعایت آگاہی          وز دلیلش تمام اہل خلاف          ختم شد چونکہ این رسالت پاک          و ادبم نشان تاریخش</p>

### ولہ آخرے

<p>بید یابر گزیدہ دارین          ساختن تعذیر شہ کونین          این مصنا میں خاص عین العین          گفت جای قیام داغ نصین          ۱۲۹۸ھ</p>	<p>چونکہ سجاد آیین رسالہ گفت          از عقول و نقول ثابت کرد          خاک انداز شد بحیث خلاف          ہاتف غیب ساش از بسیل</p>
---	---

### تمام شد

تباریخ ۲۹ بیسویں ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۹ھ ہجری و ۱۰۴۴ھ ہمدومی ۴  
 مطابق ۲۸ اگست ۱۸۸۲ء روز شنبہ بمقام لکھنؤ محلہ فرشتخانہ  
 ہتمام کمترین دعا گو، مومنین سید عابد علی ہتھم و مالک  
 مطبع اشاعتی کے طبع ہوا +



# اعلان

الحمد للہ والمنہ کہ اندونون بفضل حاکم حقیقی رسالہ ہذا خاص واسطہ  
 مذہب شیعہ کے مطبع میں طبع ہو کر شائع ہوا اور واضح ہو کہ اس  
 علاوہ کتب مذہب شیعہ غیر قسم کے قانون دیوانی و قوجداری  
 موجود ہیں جن صاحبوں کو ضرورت ہو بذریعہ خط پیڈ بعد دربار  
 راقم سے طلب فرماوین اور نیز ہر قسم کے کاغذات مثل پٹہ  
 خسہ جمع بندی روزنامہ وغیرہ بھی اس مطبع میں بہ کفایت (دو  
 سے) مل سکتے ہیں اور ہر قسم کے کتب عربی و فارسی  
 برائے فروخت دکان مطبع ہذا میں بمقام محلہ وزیر گنج  
 علاوہ برین اشیا ساخت لکھنؤ وغیرہ بھی جملہ قسم کے  
 مطبع سے حسب طلب روانہ ہو سکتے ہیں اور اس میں  
 غیس فی روپیہ اسر لیا جاتا ہے جن صاحبوں کو ضرورت  
 ہو اگر سے بار سال منی آرڈر طلب فرماوین فقط  
 ع بر سوالان بلوغ باشند و بس

العبد

سید عابد علی مستم و مالک

مطبع دوکاندار محلہ

وزیر گنج شہر

لکھنؤ

